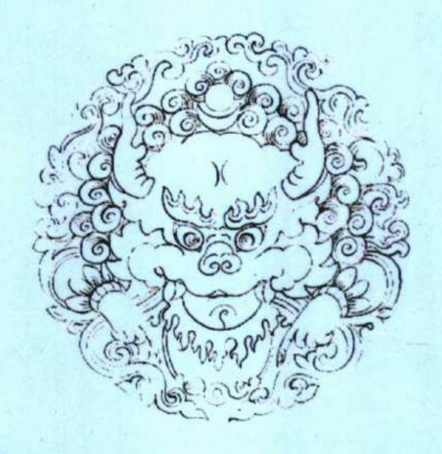
广佛丛书

楞严经·清净明晦章·辨魔法要



《廣東佛教》编辑部印赠

粤印准字第0313号



免费赠阅

广　佛　丛　书

《清净明诲章》讲解·辨魔法要

作　者：净空法师主讲
弘法弘净录记
潘志强辑录

《广东佛教》双月刊印赠
佛历二五四七年
2003.12.

再 版 前 言

《清净明诲章》是《楞严经》第六卷末后的一段。《楞严经》的精华、中心经文有二段，即第五卷中的《念佛圆通章》和这一卷中的《清净明诲章》。这一章讲四种清净明诲是成佛的正因。为了使读者在阅读讲解时易于领会，特将《清净明诲章》原经文置于《讲解》之前，请大家先读读这一段原经文，再看净空老法师的讲解，自然融汇贯通，智慧自开。对真正修行人来说，佛所说的四种清净明诲，乃是“一部即生成就，永脱轮回，圆成佛道的‘心经’”。字字句句金言玉语，怎不令人心开意解！不但每位学佛者要学，还要介绍给亲朋好友和有缘人。因为四种清净明诲亦是做人的四条原则，在社会上，不管什么人学了，对人对事对物都有莫大的裨益，能使人远离盗淫，保证一生不遭魔难。所谓“开智慧的楞严”，从这一章经中自可深信不疑！

另者，《广东佛教》从 1995 年总第 43 期起连载的《辨魔法要》，详列《楞严经》五十重阴魔表解，与本章经有着密切的关系，故合刊成是书。

本书于 1997 初版印赠之后，广大读者如获至宝，踊跃捐输以资再版广为流通，净化人心，度己度人；感谢善知识指疵，提出宝贵意见。

《楞严经·清净明诲章》原经文予以分段，便于对照讲解、提高读经能力，加强认识。

《清净明诲章》讲解原分五个部分，是以讲经时间而分

的,现根据讲解内容分为:

一、经题;二、经文。

《辨魔法要》是潘志强居士录自《天华月刊》的,辑录时可能个别用词不当,现作规范字义校正。

《楞严经》自武则天时在广州光孝寺译出至今一千三百多年的今天,我们能将其中重要章节集成是书,深感荣幸,但限于编校水平,虽经再版修订,难免仍存疵漏,如原经文的分段、标点符号,净老法师口语 转成文句及对《天华月刊》的原文所作的修订,等等是否恰当,尚祈诸大德予以指正为感!因缘如是,作如是说。

南无本师释迦牟尼佛!

编者　二〇〇三年十二月



韦驮菩萨

目　录

楞严经·清净明诲章

佛告阿难:"汝常闻我毗奈耶中,宣说修行三决定义:所谓摄心为戒,因戒生定,因定发慧,是则名为三无漏学。

"阿难,云何摄心,我名为戒?若诸世界六道众生,其心不淫,则不随其生死相续。汝修三昧,本出尘劳,淫心不除,尘不可出,纵有多智禅定现前,如不断淫,必堕魔道。上品魔王,中品魔民,下品魔女。彼等诸魔,亦有徒众,各各自谓成无上道。我灭度后,末法之中,多此魔民,炽盛世间,广行贪淫,为善知识,令诸众生落爱见坑,失菩提路。汝教世人修三摩地,先断心淫,是名如来先佛世尊,第一决定清净明诲。

"是故阿难,若不断淫,修禅定者,如蒸砂石,欲其成饭,经百千劫只名热砂。何以故?此非饭本,砂石成故。汝以淫身求佛妙果,纵得妙悟,皆是淫根。根本成淫,轮转三途,必不能出。如来涅槃,何路修证?必使淫机,身心俱断,断性亦无,于佛菩提,斯可希冀。如我此说,名为佛说;不如此说,即波旬说。

"阿难。又诸世界六道众生，其心不杀，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳，杀心不除，尘不可出。纵有多智禅定现前，如不断杀，必落神道。上品之人为大力鬼，中品则为飞行夜叉、诸鬼帅等，下品当为地行罗刹。彼诸鬼神，亦有徒众，各各自谓成无上道。我灭度后，末法之中，多此鬼神炽盛世间，自言食肉得菩提路。阿难，我令比丘食五净肉，此肉皆我神力化生，本无命根。汝婆罗门，地多蒸湿，加以砂石，草菜不生。我以大悲神力所加，因大慈悲，假名为肉，汝得其味。奈何如来灭度之后，食众生肉，名为释子。汝等当知，是食肉人，纵得心开似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海，非佛弟子。如是之人，相杀相吞，相食未已，云何是人得出三界？汝教世人修三摩地，次断杀生，是名如来先佛世尊，第二决定清净明诲。

"是故阿难，若不断杀，修禅定者，譬如有人，自塞其耳，高声大叫，求人不闻，此等名为欲隐弥露。清净比丘及诸菩萨，于岐路行，不蹋生草，况以手拔？云何大悲，取诸众生血肉充食！若诸比丘，不服东方丝绵绢帛，及是此土靴履裘毳，乳酪醍醐。如是比丘，于世真脱，酬还宿债，不游三界。何以故？服其身分，皆为彼缘。如人食其地中百谷，足不离地，必使身心于诸众生。若身身分，身心二途，不服不食，

我说是人，真解脱者。如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

“阿难，又复世界六道众生，其心不偷，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳，偷心不除，尘不可出。纵有多智禅定现前，如不断偷，必落邪道。上品精灵，中品妖魅，下品邪人，诸魅所着。彼等群邪，亦有徒众，各各自谓成无上道。我灭度后，末法之中，多此妖邪炽盛世间，潜匿奸欺，称善知识，各自谓已得上人法，炫惑无识，恐令失心，所过之处，其家耗散。我教比丘，循方乞食，令其舍贪，成菩提道。诸比丘等，不自熟食，寄于残生，旅泊三界，示一往还，去已无返。云何贼人？假我衣服，裨贩如来，造种种业，皆言佛法，却非出家具戒比丘，为小乘道。由是疑误无量众生，堕无间狱。若我灭后。其有比丘，发心决定，修三摩地，能于如来形像之前，身然一灯，烧一指节，及于身上爇一香炷。我说是人，无始宿债，一时酬毕，长揖世间，永脱诸漏。虽未即明无上觉路，是人于法已决定心。若不为此舍身微因，纵成无为，必还生人，酬其宿债，如我马麦，正等无异。汝教世人修三摩地，后断偷盗，是名如来先佛世尊，第三决定清净明诲。

“是故阿难，若不断偷，修禅定者，譬如有人，水灌漏卮，欲求其满，纵经尘劫，终无平复。若诸比丘，

衣钵之余，分寸不蓄；乞食余分，施饿众生；于大集会，合掌礼众；有人捶詈，同于称赞；必使身心二俱捐舍，身肉骨血，与众生共；不将如来不了义说，回为己解，以误初学；佛印是人，得真三昧。如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

“阿难。如是世界六道众生，虽则身心无杀盗淫，三行已圆，若大妄语，即三摩地不得清净，成爱见魔，失如来种。所谓未得谓得，未证言证；或求世间尊胜第一。谓前人言：‘我今已得须陀洹果，斯陀含果，阿那含果，阿罗汉道，辟支佛乘，十地地前诸位菩萨。’求彼礼忏，贪其供养，是一颠迦，销灭佛种，如人以刀，断多罗木。佛记是人，永殒善根，无复知见，沉三苦海，不成三昧。我灭度后，敕诸菩萨及阿罗汉，应身生彼末法之中，作种种形，度诸轮转。或作沙门、白衣、居士、人王、宰官、童男、童女，如是乃至淫女寡妇、奸偷屠贩，与其同事，称赞佛乘，令其身心入三摩地，终不自言我真菩萨、真阿罗汉，泄佛密因，轻言未学。唯除命终，阴有遗付。云何是人，惑乱众生，成大妄语？汝教世人修三摩地，后复断除诸大妄语，是名如来先佛世尊，第四决定清净明诲。

“是故阿难，若不断其大妄语者，如刻人粪为栴檀形，欲求香气，无有是处。我教比丘，直心道场，于四威仪，一切行中，尚无虚假，云何自称得上人法？

譬如穷人，妄号帝王，自取诛灭。况复法王，如何妄窃？因地不真，果招纡曲。求佛菩提，如噬脐人，欲谁成就？若诸比丘，心如直弦，一切真实，入三摩地，永无魔事，我印是人，成就菩萨无上知觉。如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

“阿难，汝问摄心，我今先说入三摩地，修学妙门。求菩萨道，要先持此四种律仪，皎如冰霜，自不能生一切枝叶。心三口四，生必无因。阿难，如是四事若不遗失，心尚不缘色香味触，一切魔事，云何发生？”

《清净明诲章》讲解

净空法师主讲
弘净弘法录记

当代净宗大德净空法师曾多次宣说:"《楞严经》是一部不可思议的经典。"为什么说《楞严经》是部不可思的经典呢?我们都知道,佛法从印度传到中国来时,佛门没有这部经典;中国古代许多高僧大德去印度留学、取经,也没见过这部经典;玄奘大师在印度住了十七年,并没见过这部经典;印度的高僧到中国来弘扬佛法,虽然带了不少经典,但也没有这部经典。唐朝初年,天台宗的智者大师,为给自己发明的"三止三观"做个印证,极为渴望得到这部经典,他在天台山筑了拜经台,连续拜了十八年,每天向西方礼拜求这部经典到中国来。直到武则天当政时,印度高僧般刺密谛才几经周折,将其国国王视为国宝的《楞严经》偷渡到中国。这部经典传到中国之后,不仅在佛门任何一宗、任何一派里,都把这部经典作为第一经典,而且是文学里第一流的文章,就连当时读孔孟之道的书生也爱不释手。今天,我们有缘请一这部来之不易的经典,谁能不万分感激般刺密谛大师呢?谁能不对出自唐朝宰相房融之手的文字佩服得五体投地呢!当我们读了净空大师对《大佛顶首楞严经·清净明诲章》的讲解后,谁能

不说受益非浅，是无始劫以来难得的呢！

四种清净明海是《楞严经》中的一个段落，对于我们修学佛法的同修，无论你修学哪一宗、哪一派，这段经文确是我们共同修学的基础，也是所有大乘修学了义的根本。凡是修学佛法的同修，不论你是学禅、学教，还是学密、念佛，要想当生成就，都离不开这个基础。尤其是念佛的同修，你要想得到念佛三昧，你要希望在这一生决定往生，不可没有这个根本，而且必须在这个基础上狠下功夫。否则，我们念佛念到最后，不但不能得到念佛三昧，而且也障碍了我们当生的往生。

《楞严经》对我们修学净土宗的同修来说，哪些经文最重要呢？净老教导说："《楞严经》的精华、中心是两段经文：第一段是在《楞严经》第五卷的最后一段《大势至菩萨念佛圆通章》；另外一段呢？是在第六卷上的《清净明海章》。"我们可以说这两段经文是姊妹篇。前一段是这一生修学圆满成就"首楞严"的总纲领，也是总的指导原则，而后一段则是对前一段的补充。前者讲"净念相继"，同修都知道这是我们修学的关键，而"净念"、"净"的标准是什么呢？后者就是专讲一个"净"字和"净念"的标准。因此，我俩在录记净老主讲的《大势至菩萨念佛圆通章》之后，发心将净老讲的《清净明海章》开示录记整理成文，供修学佛学的同修，特别是修学念佛法门的道友，真正能修好这一共同的科目，做到清净明海，当生成就，当生成佛。

由于我俩障深慧浅，修学少进，文中难免有不确的地方，万望诸方大德不吝赐正。

弘净　弘法　合十

一九九六年三月十二日于太白顶

《清净明诲章》讲解

一、经题

方丈老和尚、诸位法师、诸位同修：

这次学人有机会来到宝刹，应老和尚之命，与诸位同修说点佛法，结结法缘。

老和尚非常慈悲，要我讲《大佛顶首楞严经》，这正好是贵宝刹的讲堂落成，好像诸菩萨为我们做了最好的安排。讲堂落成确实第一部应讲《大佛顶首楞严经》。在中国自古以来佛门常说开智慧的楞严，讲堂建立当然要开智慧，这是很不可思议的事情。

今天，我们虽然不能讲全部的楞严，但是这是《楞严经》里最重要的一段经文，也足以代表大佛顶首楞严的精神，这的确值得我们珍惜。

下午，老和尚带我参观了讲堂，我看后非常欢喜，这个讲堂不仅是标准的现代化，有完满的现代化设备，而且是高雄第一道场，也是全省第一个讲经的首场。如果我们放眼看大陆，可以讲至少在现代是全国的第一道场。我们有幸今天来参加第一次法会，我想每个人都感到非常的幸运。我们感谢老和尚对我们的赐予，也是本寺、本省的同修在老和尚的庇护下，才有这样殊胜的、庄严的讲堂出现于此地。

经本诸位已经拿到了，上面有科判，科判是明朝交光大

师所作的《〈楞严经〉正脉》，记在经文上面，我们一看内容就一目了然。

今天是第一天，按照规矩必须把经题跟诸位同修作个简单的介绍。本经的经题相当长，共二十个字：大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经。（共10卷）依照中国古人的说法，立题有七种原则，老同修一定很熟悉。哪七种呢？人、法、比喻、人法、法喻、人喻这是六种，第七种是具足。本经题里面，人、法、喻通通具足。大佛顶是比喻，如来是人，密因跟修正了义、万行首楞严都是法。经里面有如来，有菩萨，如来是证了果的人，菩萨是正在修因的人。人里面有修因证果。如果细说，法里面有教法、理法、行法、果法，通常讲的教理行果，密因属于理法，修证了义是属于教法，万行是属于行法，首楞严是属于果法。由此可知，这个题目确确实实非常圆满，非常详细，是属于具足的。"如来密因修证了义"是讲如来果位上的教理。"诸菩萨万行首楞严"是菩萨因位当中的修证。按照题的意思，我们逐字来细说。

《楞严经》是一部不可思议的经典。我们都知道，佛法是从印度传到仔国来的。中国古时候有许许多多的高僧大德，到印度去留学、取经，没有见到这部经典；玄奘大师在印度住了十七年，没看到过《楞严经》；印度高僧到中国来弘法，带了不少的经典，也没有《楞严经》。什么原因呢？这是当时印度的国王吝法，把《楞严经》看作国宝，不给外国人学，也不让外国人知道，更不允许这部经流传出境。所以，很长很长的时间没人知道有这部经典。直到唐朝初年智者大师时才知道。唐朝初年是中国佛法的黄金时代，大乘八个宗都是在那时先后建立的，对中国佛法的影响非常深远。智者是天台宗的大

师,虽然天台宗不是他创建,但是天台宗确确实实是在他手上完成的。像我们讲华严宗一定讲贤首大师一样,其实贤首在华严宗是第三代,为什么称他呢?把杜顺、云华都忘掉了呢?因为华严宗在贤首才真正完成。天台大师创立三止三观的教义,可以说是他老人家从经典里悟出来的、发明的。那时,印度的高僧到天台拜访智者大师,听到智者大师讲三止三观,佩服得五体投地,就给智者大师说,你老人家所发明的止观跟印度的《大佛顶首楞严经》的教义非常接近。这时我们中国人才晓得印度还有一部宝典,叫《大佛顶首楞严经》。当时,交通不便利,要从中国到印度只有走路骑马,路途非常遥远,想得到这部经谈何容易?可是智者大师非常了不起,听说有这部经,当然希望能见到这部经,给自己做个印证,自己发明的止观跟佛所讲的到底是不是相同?有什么差别?他非常渴望看到这部经典,于是在天台山筑了一个拜经台,天天在这个地方向西方礼拜求感应,求这部经能到中国来。他老人家拜了十八年,直到圆寂。这种精神值得我们的人敬仰。

到中宗武则天执政的时期,印度有位僧人般刺密谛终于将《楞严经》偷渡到中国,诸位要晓得,他是偷渡了好几次才成功的。前几次将这部经典藏得很好,但出境时,就像现在海关一样,严密的检查被查到,不准出境。毕竟他是出家人,印度是佛教国家,对他还有一个礼遇,没有处罚他。第一次没成功,第二次又被发现了。有了这两次记录,法师一出国,关口就特别留意。第三次他老人家想了一个方法,把经典用很小的字抄写在很薄很薄的大概是羊皮上,然后卷起来放在自己割开的手胳膊里面,等伤口长好了再申请出关,这次没

有被查出来。他从海路到中国的广州登陆,见了广州寺院的高僧大德们说,他把《楞严经》带到中国来了。我们中国的法师一听说《楞严经》传到中国来了,非常兴奋,极为欢喜。为什么呢?《楞严经》的大名我们已经听说了几十年了,智者大师拜经台拜了十八年,一直没有见到这部经。经典在哪里呢?法师又把手臂割开将经典取出来,不晓得用什么将血水洗掉,就在广州从事翻译。可见,经典传来不易。法师是守法之人,把国家的禁品传出去了,一定要受到国家法律的制裁。他并不逃避,经典在中国翻译完成之后,他老人家赶紧回去向国王报告:"《楞严经》我偷到中国去了,愿意请求处分。"般剌密谛用这样的苦心把宝典送到中国来,我们今天展开经本不能不感激般剌密谛大师!

译场的殊胜遇到了房融居士。房融原先做武则天的宰相,后来因得罪帝王被降级贬官,到广州做地方官。他正好遇上这件事,于是从事于译场里面的纪录(译官)。所以,《楞严经》的文字出自房融宰相之手。这是一代的大文学家,因此经本的翻译在所有一切大乘经典里面,如果讲文字之美,《楞严经》第一,没有任何经本能跟《楞严经》相比的。

这部经自古以来注疏很多,我知道的总共有一百多种。我过去在台中求学时,跟李炳南老居士学教,我主修的就是楞严,所以对《楞严经》的注解收集了三十多种,都是权威的。现在,在台湾流通最广的是圆瑛法师的讲义。圆瑛老法师在讲义序文里写得很清楚,他从二十五岁发心学楞严。他在上海建立一个道场叫圆明讲堂,办了一个佛学院叫楞严专宗学院。白圣老法师就是楞严专宗学院的学生。由此可知,老法

师对楞严所下的功夫。他的讲义是在七十多岁的时候讲授完成的,明旸法师记录,老和尚讲解。所以,这个讲义在台湾由于白圣老法师的提倡,非常盛行。如果我们对楞严有兴趣,初学入门,我觉得还是圆瑛老法师的讲义适用。他老人家深入浅出,是一部很好的初学《楞严经》的入门注解。虽然老法师的讲义很好,如果诸位多读古人的注疏,就知道他老人家依然不能摆脱古大德所讲的范畴。从这部讲义我们可以明了,这训经典确实有它相当的深度,如果不是真的明心见性,大彻大悟,要想透彻地明了确实很困难。圆老法师主要所依靠的,是明朝交光大师的《正脉》。

交光大师也是非常了不起的人,他在《〈楞严经〉正脉》前有段序文,说明他注解《楞严经》的缘起。他也是念佛求生净土的,往生的缘成,他见到阿弥陀佛来接引他往生,忽然想到《楞严经》自古以来注解很多,都不透彻,没能真正的把意思说出来。他有意把这部经重新做个注解,为此向阿弥陀佛告假,等把这个经注解完后再往生可不可以?阿弥陀佛准了假,他的病就好了。于是注了这部大经,我们通常称为新注。古注里面以长水疏为代表。长水疏是天台家的,天台家的说法不能细说,说起来很费时,在此地就不说了。

《楞严经》是部很不平凡、很不可思议的大经。这部经翻译成中文后,普遍受到中国佛教界,无论哪一宗哪一派的重视。不但佛门重视,即使不信佛的读书人几乎都看佛经。虽然不是佛教徒,不标榜是佛教徒,他也喜欢看佛经,特别是《楞严经》。所以,《楞严经》在世间法里面,士大夫阶级对他有非常浓厚的兴趣。从这里我们也可体会到这部经典的价值。

下面讲经题。我们分几个段落来介绍：

第一个是“大”。大指的是什么呢？绝对不是大小之大，大小之大小朋友也会懂。这个大不是说的数量，而是一个赞美之词，赞美到了极处没有适当的词句来赞叹，不得已用这个大字。大矣哉！赞叹的是什么？众生心，一切众生的真心。包括我们每一位同修自己呀！真心是本性，经典上常讲的真如本性，是我们自己的真心。为什么一开端就赞叹这个真心？佛在大乘经，特别是《楞严经》里讲得很详细，所以说开智慧的楞严。心包含一切世间出世间法，佛在华严会上告诉我们，世出世间所有一切法从哪里来的？唯心所现，是我们真心显现的，佛又说了唯识所变，唯心所现的这个境界千变万化。像佛给我们讲的十法界依正庄严，十法界是变化，心能现，为什么会变呢？识在变。识是什么？是心之作用。心之作用有两个：一个是能现，一个是变现；能现法界，变现十法界依正庄严。我们常讲万法唯心、万法唯识就是这个道理。所以称这个能现能变，用大字来赞叹它。在一般经论里，像华严称作一真法界。如果人家问你什么是一真法界？一真法界是真如本性，能现能变的世出世间一切万法，般若经典里称为诸法实相。

世尊在世时，讲经说法四十九年，所讲的一切经是以般若经为中心。怎么晓得的呢？讲的时间最长，二十二年，几乎占他老人家四十九年讲经的一半，比阿含、方等、法华、涅槃的时间长得太多了。《般若经》上讲的诸法实相，诸法就是世间法、出世间法，实相就是真相。如果我们用现代名词讲，就是宇宙人生的真相。宇宙人生就是诸法，实相就是真相。假如有人问我们，佛教的经很多，一看大藏经浩如烟海，这么

多的经典，里面讲的是什么？我们要用很简单的词句答复他，很清楚明白地告诉他，我们《大藏经》虽然这么多，讲的是宇宙人生的真相。宇宙是我们生活的环境，人生是我们本人。换句话说，佛四十九年说的是什么呢？说的是我自己跟我自己生活环境的真相。你说这个重要不重要?！你了解之后，你能不学佛吗？不学佛就是不知道自己，不知道自己的生活环境，那叫迷惑颠倒，那才产生错误的思想、见解、行为，才造业受报。如果能正确地明了，这就叫觉悟，这就叫佛、叫菩萨。所以，佛与菩萨是对于自己跟自己环境真正明了的人。对于这桩事实不能够明了，我们称他作凡夫。由此可知，佛法确确实实超越一切宗教，佛法是佛陀对于九法界众生真实智慧的教导，帮助一切众生破迷开悟，禅宗所说的父母未生前本来面目，佛的教导就是教我们认识自己的本来面目，认识我们的生活环境。这就是佛法。

大乘经里面所用的名词很多，不胜枚举。有的经上讲佛性，有的经上说真如，有的经上说圆觉，都是说的这桩事情。觉是觉性，圆满的觉悟，没有一点欠缺。统统说的是这么一桩事情。在净土宗里面叫做一心不乱，古大德跟我们说有事一心，有理一心，这叫做理一心不乱，跟华严讲的“一真法界”，般若讲的“诸法实相”是一个意思，相同的境界。在本经《楞严经》上，佛又说了一个名词叫“如本藏性”，还是说这桩事情。其实统统讲的一心，都是讲的这个真心。我们要问，佛为什么一桩事情要说出这么许许多多的名词术语？说一个不就好了，为什么说这么多呢？其实这是佛陀教导的善巧，教学的方便。我们知道佛陀教导我们的目的是开悟，因此用种种的设施帮助我们开悟。

众生之所以不能开悟，有一个很大的障碍，这个障碍佛在《法华经·出现品》里为我们一语道破。他老人家讲一切众生皆有如来智慧德相。一切众生跟佛没有两样，佛有无量的智慧，无量的德能，我们每一个人也都有。现在我们的德能好像没有了，一天到晚糊里糊涂过日子，问什么都不知道，到底我们的智慧德能哪里去了呢？佛说，但以妄想、执着而不能证得。佛讲，我们凡夫众生病根就是妄想、执着，随着妄想逐渐演变，变成了所知障；执着逐渐演变成为烦恼障，就变成二障了。我们的般若智慧、法身的功德，被这两种障碍障住了。我们今天在这个社会上，遇到许许多多的同修，无论是在家、出家，甚至于我们回想一下自己，常常有很多痛苦，很多烦恼。年岁大了身体不健康，一切都不方便，眼也花了，听力也差了，要用助听器，走路不方便要用个手杖，这就是老病之苦。我们要追究这从哪里来的，什么原因而有的呢？给诸位说，他的根源还是妄想、执着。诸位仔细去研究研究，都是这两种东西。我们一身的不健康，一身的疾病，还是从这来的。

今年新年，空总有两个大夫来给我拜年，因为他们是医生，我就跟他们谈病源病根，把佛在经上讲的道理告诉他们，他们听了之后点头说有道理。因此，我们的心要健康，身体就健康。心怎么健康呢？离开了妄想、执着，心就健康了。总而言之一句话，妄想愈多，执着愈严重，那你的病就愈多，你的病就愈麻烦。所以，从我们迷失本性到现在老病的痛苦，真正的根源还是妄想、执着。这个事实真相，要不是世尊真正觉悟、彻底觉悟，将它一语道破，实在说世间没有哪种智慧能够看出这个根源。这是我们不能不佩服本师释迦牟尼

佛,不能不感谢本师释迦牟尼佛为我们指出一条明路,让我们得到真正的幸福、美满。

心,我们不说真心,也不说妄心。好像《楞严经》一开端,佛问阿难,心在哪里?阿难说心在身体里面,被佛否定了。又在猜想心在身外,也被佛否定了。阿难很聪明,我们不如他,他能想出七个地方,我们能不能想得出来?这就是《楞严经》上有名的七处征心。佛问他心,没有说是真心、妄心。不管说的是真心、妄心,先问你心在哪里?找不到哇!为什么找不到呢?诸位要晓得,真心是本性,妄心是真心迷了以后把他圆满的作用丧失掉了,只能有部分的作用,这个部分的作用必然发生很多的偏差,称之为妄心。妄心是真心迷了以后起作用。心遍法界,十方无尽无际无穷。所以阿难执着在某一个地方是错误的,如果离开执着就对了,佛就会点头了。为什么每说一个地方佛都反驳他呢?就是他执着。执着是局限在他执着的范围之内,范围之外还是真心所现的。所以,心是法界的本体。现代哲学讨论的中心命题有本体论、现象论。心是属于本体,宇宙万有的本体。换句话说,宇宙之间一切万法都是从这里生的,都是从这个地方变现出来的,他是能现能变。

佛在本经里告诉我们,我们迷的时候,佛给他取个名字叫如来藏。"藏"是藏(cáng)的意思,如来就是真如本性,真如本性在哪里?藏(cáng)在迷情里面,所以叫他如来藏。假如你觉悟了呢?我们修行,修行是把这个迷情淘汰掉,开悟了就叫修证了义,了是明了,义是义理,也就是事实真相。怎么修才叫了义呢?怎样修是不了义呢?我们学佛的同修,假如要在这一生当中有成就,这是关键的一个大问题。你要是了

义修那就快了，这一生决定成功，会开悟。如果你修的是不了义，这一生开悟就没指望了。由此可知，了义是非常非常重要。我们到题目底下，再给诸位细说。

在因地的时候就叫菩萨。你正在修学还没有证果，向这个目标、方向努力精进的时候，称你做菩萨。菩萨是梵语，翻成中国的意思是觉有情，他是有情众生。有情就是有烦恼、有妄想、有分别、有执着。他虽然都有，在往觉悟的路上走，妄想、情执虽然没断，但他走的这条路不错，我们称他做菩萨。在果地上叫首楞严王。他真正开悟了，诸法实相真正明白了，在楞严会上就叫他证得了首楞严王。一部大经最重要的、最微妙的就在这里。佛在此地用一个大字来赞叹、赞美它。如果要看下面题目里的细节，密因就是大因，了义就是大义，菩萨万行就是大行，首楞严是大定，楞严大定。这就为我们显示出来：修行，特别是在大乘佛法里，关键是在定。这是我们同修不能不知道的，不能不留意的。由此，我们也能推想得知，凡是与大定有妨碍的都是不了义。了义不了义，在这里我们总算能够区别出来，辨别清楚。帮助你得大定的就叫了义，妨碍你修大定的那叫不了义。由此可知，了义与不了义实在是贯穿所有的法门。我们讲八万四千法门，大抵来说在中国佛法大小乘十个宗派，会修的都是了义，不会修的都是不了义。这个要认识清楚，认识明白，具足这些道理。所以，这部经也可称之为大经，他一切都大。

前面跟诸位说过，要具足四大类：教、理、行、果，密因是理，了义是教，《楞严经》真实了义。这次我们时间虽然不长，给诸位介绍《楞严经》里面这一段四种清净明诲，是修真实了义的大根大本。万行是行，楞严是果。我们受持这部经是古

大德所说的“依大教,解大理,修大行,证大果”。

这部《楞严经》哪一段最重要,我记得我在一九七七年第一次应香港佛教同修们的邀请,在九龙跟香港两个地方讲《楞严经》,每天讲连续讲了四个月。当时香港有位大德——海仁老和尚,那时他已九十多岁了,是专攻楞严的,在香港佛教界称他作首楞严王,楞严专家啦!我那时是初学,所以我在香港讲《楞严经》,特地到大屿山参拜海仁老法师,我跟他有一面之缘,第二年他老人家就圆寂了。他问我你学楞严这么多年,也讲了好几遍了,《楞严经》里面哪一卷最重要?海老是教宗楞严,是个参禅的,就参禅的人来讲,第六卷最重要。清净明海是属于第六卷后半部的,前半部呢?《观世音菩萨耳根圆通章》。学禅这一部分最重要。如果念佛法门修净土的呢?《大势至菩萨念佛圆通章》最重要。如果是学教的呢?就是研究教理的,可以说是《楞严经》从头到尾都重要。所以不管你学哪个法门、哪个宗派,《楞严经》都是重要的。特别是清净明海这一段,无论你修学哪一宗,哪一派,它叫共同科目。好像我们盖房子一样,这是地基。不管你盖什么样的房子,地基是一样的,都要打一个很坚固的地基,你这个建筑物才能盖得成功。所以,这段经文是所有大乘修学了义的根本。修学佛法的同修,要想在这一生成就,不管你学禅,学教或者是念佛、学密,都不能离开这个基础。舍掉这个基础,无论你修学哪个法门,可以断定你不会成功。你要真正修成功,这段经文比什么都重要。所以,特地选了这一章。现在念佛的同修很多,念佛总希望能得念佛三昧,总希望这一生决定往生。念佛三昧跟决定往生,还是建立在这个基础上。有很多人念佛念到最后不能往生,为什么呢?这个基础

没有呀！所以，我们要找出病根，即不能往生的真正原因，找出来之后，把这个因素消除，我们修学的目标才能达到。这是大的意思。

第二个段落是“佛顶”。佛顶是表法的意思，法是这部经里所说的教理行果。这部经里面所讲的法，跟一般经典所讲的法不一样，有很大的不同。古德说，《华严经》好比是佛的全身。“华严”、“法华”，我们尊称这二部是经中之王，那是没错的。这部经呢？是佛的头顶，换句话说，这是极力显示这部经在大乘佛法里的殊胜，在大乘佛法里的地位。那是佛的整个身，这是佛的顶。所以，经典圆顿到了极处。圆是圆满，顿是顿超，绝不在“华严”、“法华”之下。佛顶是最尊无上，显示这部经典里面所说的法门。依照这个法门去修学，直截了当，成就无上的菩提。佛在这部经上为我们显示佛顶最妙，没有人能见到。为什么见不到佛顶呢？佛顶放光。所以，你看不清楚佛顶究竟是什么样子，这个意思显示这部经典法门是最妙的。唯佛与佛，方能究竟。等觉以下的菩萨都不能完全透彻地明了。这里用佛顶二字来比喻、来显示。

经题第三是“如来密因”。密是秘密的密，因是因果的因。如果用三因佛性来讲，这就相当于正因佛性。正因佛性就是讲的本性，本性就是我们成佛的正因。在《大乘起信论》里讲是本觉，本觉是我们修行证果的真正因素，佛菩萨都给我们讲本觉本有，人人都有。虽有，我们因为有妄想、有分别、有执着，结果是迷而不觉。本来是觉的，现在迷而不觉了。佛在《楞严经》里给我们讲得很详细、很明白，佛说这是二种根本里面的真本。哪二种根本呢？第一种是成佛的根

本,第二种是九法界流转的根本。我们用真跟妄来说,一个是真本,一个是妄本;或者讲迷跟悟,九界众生是迷,佛是悟。迷悟真妄都是它,这才叫密因。密因在哪里呢?我们要是找不到这个真本,用什么东西修呢?如果修错了,这就很冤枉,我们这一生精神、光阴都会白白的浪费掉了,那就非常可惜。所以,一定要把真本找出来。可是许许多多学佛的人,没有去深究这个事实。虽然讲学佛、并不是真正在学佛。真正学佛一定要把这个事情搞清楚,搞明白。佛告诉我们这就是讲的真心本性。在哪里呢?佛说近就在我们六根门头。从远大来讲呢?尽虚空遍法界无所不在,所以圆赅万法,十法界依正庄严都是它。

我们现在修学从哪里下手呢?佛在本经里教给我们从六根门头下手。交光大师为什么对古来大德注的"楞严"都不满意?有个道理,就是因为古来大德听了过去印度高僧跟智者大师所说的,"楞严"所讲的跟智者发明的三止三观非常接近,于是古来大德就用三止三观来解释《楞严经》。这是交光大师不满意的地方,觉得《楞严经》真正的意思没说出来。他怎么解释呢?完全把天台的止观撇开了,以佛所讲的来说明"楞严",的确是不一样。因为,三止三观没有离开心意识。而佛在本经里面教我们,确确实实不用心意识,用根中之性。交光大师提出来舍识用根,这个思想见解跟天台大师完全不同。新经立论是依据佛在《楞严经》上的开示,他这个注解值得佛门四众弟子敬佩。他提倡舍识用根,"根"是指根中之性。比如我们凡夫,眼见色用什么见呢?用眼识;耳听声用耳识。我们用六识不晓得用六根之根性,佛在"楞严"上指点我们不要用识。识是什么呢?分别执着。六根分别外面六

尘境界,就叫六识。意识分别力量特别强,七识末那执着的功能特别盛,阿赖耶是第八识,含藏一切种子,所以叫染污识,把我们的真如本性染污了、障碍住了,这叫病根。真正修成圆顿的成就,用这个方法达不到。佛教给我们另外一个方法,用根中之性。换句话说,我们见色,不用眼识见,用见性见;我们听声音不要用用耳识去听,用闻性去听。假如你会用六根的根性,那你就真正把"首楞严"得到了,就非常恭喜你了,你这一生当中必定有非常伟大不可思议的成就。其实一切大乘佛法,哪一法不建立在这个原理上呢?!马鸣菩萨作的《大乘起信论》,是大乘佛法启蒙入门的教科书,菩萨开宗明义就教诲我们用什么样的心态来接受大乘佛法。他教我们三点:第一离言说相;第二离名字相,名字是名词、术语;第三离心缘相。诸位想想,这三离就是《楞严经》上的舍识。这三种离了用什么呢?当然是用根中之性嘛!跟佛在《楞严经》上所讲的名词不相同,内容完全一致。由此可知,这是大乘佛法里共同的理论基础,共同的修学原则,这就是舍识用根。

密因。为什么佛把这桩事情说做密因?它有很深的涵义。一般小乘根性的人执着心特别重,佛说这个密是破小乘坚固执着的过失。又说了一个因,因是对什么人说的呢?是对大乘圆教狂慧的人所说。有一类自以为是大乘圆融无碍的根性,好像他懂得很多,说得头头是道,但是不认真地修行,这就是有解无行。佛特别说个因。你修因不圆满不能证果。解没有用处,解了以后要真正把它做到才行。所以,解了以后一定要去实行。只懂得一点佛法,不能认真切实去做到,这是大乘圆教狂慧人的过失。所以,佛特别提醒他修因

的重要。用如来密因,就是《楞严经》里面讲的三种大定。妙奢摩他是大定的名称。《楞严经》上说的三种:奢摩他、三摩、禅那。这三种是阿难请教世尊时提出来的,因为阿难听经听得最多、最完整,是世尊的侍者,几乎世尊四十九年所讲的一切经,他都没有漏失,每一会都参加过,因此奢摩他、三摩、禅那这些名词他听的很熟,所以在这一会上又提出这三个名称。他不晓得如来所修的是叫首楞严大定,也没听到过。所以,他问这三个的意思。如来密因就是答复阿难尊者这个奢摩他,所以在奢摩他上加上一个妙字。妙奢摩他不同于一般经论所说的奢摩他。奢摩他的意思偏重在止。止,就是把所有一切妄想、分别、执着止住、止息着。这有一点跟天台家讲的止观的止接近。实际上是不是这个意思呢? 还不是。妙奢摩他比那个止功夫还要增进一层,用心不一样。天台止观用意识心,佛在此地讲的奢摩他、三摩、禅那,虽然也是止观的意思,但它是舍识用根,用六根的根性,差别在这个地方。所以很像、很相似,实在是不一样。这是我们研究"楞严",先要搞清楚的。

经题第四个段落是"修证了义"。在这三因佛性里面相当于了因。了是明了,也就是智慧,没有智慧你就不能明了,有了真智慧你才能真明了。因性起观叫做修,禅宗里面常用术语叫观照。什么叫观照呢? 我们六根接触外面六尘境界,我眼见色,眼睛能够着到的一切都叫做色。耳所听到的一切声音都叫做声,乃至于我们的意,心意,心里会想,起心动念我们都叫它作法。六根所对的是色声香味触法。如果不用分别执着,也就像马鸣菩萨讲的,真正离言说、离名相、离心缘,这就是观照。换句话说,用根性就叫观照,用意识就不是

观照，这是教我们用见性见。《楞严经》对这个问题说得很详细，佛讲了十段，十番显见，说明我们在日常生活当中如何应用见性，舍离眼识。换句话说，眼见外面的境界不起心，不动念，不分别，不执着，外面境界清清楚楚，明明了了，这叫观照。假如我们对外面境界起心动念，分别执着了，这个观照就失掉了。观照是慧，失掉观照是迷，观照是悟。迷悟的区别在这个地方啊！佛实实在在慈悲，教我们在日常生活当中要常常训练观照。因为我观照丢掉太久了，无始劫以来迷惑颠倒，不知道再用这个方法，现在要回转过来。诸佛菩萨六根接触六尘境界，统统用观照，我们也用了，那就叫菩萨。观照功夫得力了，真有力量了叫照住。这是观照有很深的功夫。照住是什么境界呢？已经得定。在禅宗里面讲得禅定，在净土里面讲得事一心不乱，这就照住了。照住之后功夫再进一步叫照见。你看《心经》里面"观自在菩萨行深般若波罗密多时，照见五蕴皆空"，照见了。照见就是禅宗里面讲的明心见性，大彻大悟，净土里是理一心不乱，在教下是大开圆解，说的名词不一样。所以，马鸣菩萨教我们不要执着句词，离名词相。要晓得不管怎么个说法，都是讲这一桩事情。佛说种种名相，目的就是叫我们不要执着，名相都是假的，何必去执着、去争论呢？没有意思。只要说的是一桩事情，怎么说都可以。所以，他的真正用意是教我们离名词相。他不说一个名相，说很多名相，说一个怕你执着，说很多我们就可以不执着，知道是说同一桩事情。"楞严"所提倡的就是以观照为真修，这个人真正用功在哪里呢？我眼见色、耳闻声学什么呢？学不起心、不动念、不分别、不执着。我看得清楚，听得清楚，样样都清楚，心里不动心。样样清楚是慧，不起心动

念是定,这是定慧等运。

定慧双修在哪里修呢?就在我们日常生活当中,在处事、待人、接物里面修观,这叫真修行、真会用功。用功最方便、最善巧的,是"楞严"里面举出的二十五位菩萨给我们做的示范。做个修行的榜样,这就是二十五圆通章。在示范里面,观世音菩萨是耳根圆通,大势至菩萨是念佛圆通。在二十五种方式里面,最圆满、最善巧、最殊胜的无过于大势至念佛,与经里面讲的理论、原则、宗旨圆满密切地吻合,而且非常好修。我们见色闻声怎么不起心、不动念呢?见到外面阿弥陀佛、听到阿弥陀佛,统统转到阿弥陀佛上去了,这个方便啊!如果我们不念阿弥陀佛,见色闻声会打妄想,这个妄想很不容易止住。大势至菩萨这个法门就妙了,所有一切起心动念全归到一句佛号上去,用这一句佛号代替了一切分别、执着、妄念。所以,大势至菩萨与他的同修同伦(志同道合者)都是修这个法门的。一句佛号从初发心一直到成佛,就是这一个法门,不用第二个法门。不假方便,自得心开。"心开"是什么?就是照见,功夫达到究竟圆满,成就圆满的楞严大定。大势至菩萨这个方法比其他二十四位包括观世音菩萨还容易,还要方便,尤其特别的稳当、快速。所以修净土的《楞严经》最重要的部分、真正的精华就是清净明诲章和大势至菩萨念佛圆通章。这二段的经文对我们今天修行人来说非常切要,关系很密切,非常非常的重要。我们能掌握到,依照这个修行,我们的念佛成就、念佛三昧是真的有把握。所以,这个跟其他修行的方法真的不一样。以观行为修,不是历事造修。历事造修的时间就长了、远了。所以,佛在大经里常讲,菩萨从发初心到修行成佛,需要经历三大阿僧祇劫,

需要经历五十二个阶级。

菩萨造修，我们是不是菩萨呢？不是菩萨。什么样才是菩萨呢？是不是受了一个菩萨戒就是菩萨呢？受了菩萨戒自以为菩萨，诸佛菩萨不承认你是菩萨啦！菩萨的标准是什么呢？"楞严"是大乘的圆教，"华严"、"法华"乃至于《无量寿经》都是大乘圆教。大乘圆教菩萨最低的标准就是初信位的菩萨，十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉五十二个位次，最低的是初信位的菩萨。初信位菩萨的条件，经上讲的清清楚楚，明明白白：要断尽三界八十八品见惑，才是初信位的菩萨。从他这里算起。我们受菩萨戒了，八十八品见惑有没有断尽？我不说别人，说我自己一品也没断。所以，假菩萨啦！佛教里有个名词叫名字菩萨，就是有名无实。真实的菩萨要断尽三界八十八品见惑，可见不容易、不简单啊！正因为我还有一点自知之明，知道自己是假的，不是真的，道德自己不行，这才跟着大势至菩萨学。有什么好处呢？带业往生啊！假的也会变成真的呀！这就是这个法门的好处。假的修其他的法门，怎么修也变不成真的，唯独念佛是承蒙阿弥陀佛本愿威神的加持，只要我们目标方向不变，假的会变成真的。带业往生其他法门里头没有。这就是为什么一切经论、十方诸佛都赞叹这个法门，劝我们修学这个法门，真是慈悲到了极处啊！诸佛菩萨看得清楚，不学这个法门，我们末法时期业障深重的众生，一生当中决定不能成就。你一旦采取这个法门，再重的业障都可以成就。不但可以成就，假如你理论通达、方法明了、依教奉行，还可以取得很高的品位，连上三品都有分，真正是非常稀有的一个法门。所以，这个地方讲修证了义，不要按菩萨的阶级，不要三大阿僧祇劫，

一生当中就圆满了、成就了,这个真是求之不得啊!我们就像佛在《无量寿经》上所说的,大家都是过去生中久远劫种植的善根。善根非常深厚,我们这一生当中才会遇到这个法门,才会相信这个法门,才会依照这个法门修学,在这一生当中永别三界,圆成佛道,往生不退,成佛。一生当中成佛,这是过去的善根,现前阿弥陀佛、十方如来威神的加持,所以,不是普通人啊!佛在《无量寿经》讲不是凡夫,不是普通凡夫,都是很了不起的人,诸佛菩萨都很赞叹,都很佩服。

这一句的意思还没讲完,只讲一个开端,但是时间到了,我们明天接着再讲。

诸位法师、诸位同修:

昨天讲到第四个段落"修证了义"。"修证了义"依照古大德的讲话,是解六结、越三空。这个说法如同我们昨天所说的,对于修禅的人来讲非常有效。理论虽然不错,实际上用功确实不是一桩容易的事情。佛在经上告诉我们,每个人都有六根,每一根有六结,六六三十六结。虽然根结有这么多,实际上只要从一根下手,一根解除六根就圆通了,但是这一根的六结就相当不容易解。我将这六结的名称给诸位说一说,第一个是动,第二个是静,第三个是根,第四个是觉,第五个是空,第六个是灭。愈往后面愈难,咱们不要说这六个全部了,第一个你能不能把它断掉?能不能把它解开?"动"简单地说是起心动念,禅宗是从禅定下手,得到了定,第一个动的结解除了。它在定中,定呢?是静的境界,解第二个就不容易了。假如第二个结解不开,住在静里面,他的果报就是在四禅天,出不了三界,必须六个都解开了,才能够明心见

性，大彻大悟。所以，说说简单，做起来确实困难。

过去，天台宗倓虚老法师曾经说过，他一生当中，修禅得定的他见过，听说过入定七天、半个月、一个月才出定的；禅宗里讲明心见性，大彻大悟，他不但没见，也没听到过。得定的人，果报在四禅天，看他定功的浅深，初禅、二禅、三禅、四禅，更深的就到无色界的四空天去往生了，但是出不了三界。倓老说，念佛往生西方净土的，真正往生临终不生病，预知时至，站着走的，坐着走的，他亲眼看见的就有二十多人，听说的那就更多了。这种人往生可以说是我们见到之后，丝毫的怀疑都没有。由此可知，净宗的成就确确实实比禅宗来得容易。

“修证了义”就我们念佛法门来说，就是大势至菩萨教给我们的方法：都摄六根，净念相继。这八个字就是修证了义。怎样摄六根呢？净念相继。净念相继必定都摄六根。怎样做到净念相继呢？都摄六根就净念相继。所以，这两句可以互相做注解，我们真正用功着重在最后一句。我们念佛的人很多，大家都念，你符不符合了义的标准。“净”是心地清净，如果我们念佛还有杂念，这就不清净了，也不是净念了。净念一定是不怀疑、不夹杂，没有一个杂念。相继就是不中断、不间断。由此可知，古大德常常提示我们，念佛要不怀疑、不夹杂，不间断，这就是净念相继。这样念必定都摄六根。所以，这是念佛人的修了义。

证了义呢？依照净宗的讲法，就是大势至菩萨所讲的：“不假方便，自得心开。”这就是证了义，一句佛号念到底。不假方便，就是不需要借其他任何一个法门来帮助。我们在很多地方听到有人主张禅净双修，这是借用禅宗来帮助。也有

人主张密净双修,一面念佛,一面持咒,借用密宗来帮助。大势至菩萨告诉我们不必要,用不着,一句佛号念到底就可以了。净宗所说的正助双修,正修是持名,助修还是持名,莲池大师就是这样教导我们的。所以,修证了义扣在我们念佛法门里面,就是《无量寿经》上讲的:"发菩提心,一向专念";《弥陀经》上讲的:"一心不乱"。

经题的第五个段落是"诸菩萨万行"。在本经里面讲,可以说是"缘因助修"。我们讲三因佛性,如来密因是正因,修证了义是了因,诸菩萨万行是缘因,缘是助缘。在净土法门里面,大势至菩萨给我们讲得很明白,他说,他与五十二同伦,("伦"是伦理之伦,用现代话讲,是志同道合)通通都是专修这个法门,特别指的是持名念佛,一下手初发心就采取这个方法。当中经历的位次是十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉,通通用持名,不需要用第二个方法。换句话说,从初发心一直到成佛,一句六字洪名就圆满地证得了。这在大乘所有法门里面,确确实实是最殊胜的,不但是最殊胜、最快速,而且也是最稳当的。

五十二个阶级也略说一下。这是属于佛学常识,特别用在历位所修,像我们念书一样,一年级、二年级、三年级,按部就班地来修学。可是净宗不是按部就班的,净宗法门不但是圆教,而且是顿教,顿教是顿超的,不是一个阶级一个阶级向上提升的,它是圆顿的法门。十信在楞严教义里面说,全根、全力而植佛种,根是五根,力是五力。也就是说圆满的五根、五力。大乘成佛的种子叫信位。住位,住是有地方住了。十位在《华严经》上是没有地位的,为什么呢?十信位的菩萨道力还不够,进进退退不稳定,没有地位。到十住就有位次了,

有地方住了，所以大乘佛法叫法身大士，是从初住菩萨说起的。破一品无明，证一分法身，住如来家，真正称得上是佛子。他跟诸佛如来智慧德能，可以说完全相同。在《唯识论》里称为同生性，明心见性同生性；没有见性之前是异生性，初住以上的菩萨是用根不用识，这是相同的。十信位的菩萨还是用第六意识，和我们一样用的意识心，也就是用意心。初住以上用真心，佛用真心，这个心相同。我们用的意心跟佛菩萨不一样，所以称为异生性，不能成为真正的佛弟子，真正的佛子一定用心要跟佛讲的相同。再往上提升就是十行，行是修行，心同佛，愿同佛，我们的修行要同佛，十行菩萨广修六度万行。修六度，我们凡夫眼睛里面所看的只是利益别人，不是自利。所以，往往我们对六度的修学，都不是很情愿、很认真的，原因就是并没真正了解六度的真实意义。其实广修六度，利益一切众生才是真正利益自己。为什么呢？一切众生跟自己有密切不能分割的关系存在。诸佛与大菩萨知道，我们凡夫不知道，在迷，不知道一切众生跟自己是一体的。所以，如来果地上讲：同体大悲，无缘大慈。我们凡夫今天只知道自己的儿女，儿孙跟自己是一体的，不晓得尽虚空遍法界所有一切有情众生跟自己是一体。为什么呢？虚空法界是我们自性变现出现的。体是一个、相同的。所以，佛菩萨的慈悲，就是我们世间人讲的爱心，他是平等的，没有分别；是清净的，没有污染。没有分别、没有执着，就没有污染。这是菩萨自利利他的真实体现。这里面的理很深，事非常之广。到十回向智慧就更多了，事理愈来愈清楚，愈来愈明白。这时能将所修学的一切功德利益全部回向给一切众生。所谓回向众生，回向菩提，菩提是正觉，回向实际是真如

本性。把自己我、法二种执着全都突破了,也可以说二种执着都消除了,心性大幅度地明朗,逐渐逐渐接近如来果位的境界。再往上提升,那就是圣位的菩萨,三贤十圣就登地了。地上菩萨的境界,跟如来果地是非常接近,念念与真如本性相契,十地修满就成佛了。虽然成佛并不在佛位,我们称他侯补佛,称他为等觉菩萨,哪个地方他的缘成熟了,就到那个地方显现成佛了。所以,这是菩萨最后的一个果位。破一分生相无明,成就究竟圆满的大觉。这就入了佛位。

圆顿的根性,最重要的是在初发心。如果能保持初心不退,可以说他在菩提道上修行,确实一帆风顺。怎样保持初心不退呢?这是关键的问题,这里面有因有缘。"因"是自己深厚的善根确实成熟了,这是真因。说得浅显明白一点,这个善根就是你这一生当中了脱生死,圆成佛道的根源成熟了。诸位想想这是多么的可贵啊!无始劫以来的修学,这一生当中成熟。一切诸佛菩萨这时都来照护你、帮助你,这是缘,缘殊胜啊!殊胜的因再加上殊胜的缘,你成就了在这一生当中永脱轮回,往生不退成佛,一生当中成就。话说到这个地方,我们要知道佛菩萨对我们的照护,确实是没有怀疑的。诸佛菩萨对我们的照护无微不至啊!问题的关键就是我们这一生当中,这个缘是不是真的成熟?

什么叫真的成熟呢?真成熟的人是什么样子呢?真成熟的样子是傻傻的、呆呆的,一天到晚"阿弥陀佛!阿弥陀佛!"问其他事情不知道,问世间法不知道,问佛法也不知道,这就是缘成熟的人。所以,他一句佛号老实念下去,叫老实念佛。他能站着往生,坐着往生,预知时至,这人是真正成熟。

什么人没成熟呢？问世间事都知道，问佛法也都知道，无所不通，到临命终时还生病，还有痛苦，往生不可靠啊！纵然有人助念，也未必真的往生，这就是缘不成熟。

诸位要记住，真正自己的缘成熟了，这个人老实了，也就是真正一心专念。因为，他明了这个法门得来不容易啊！得到之后要是不把它紧紧抓住，那一生当中不能往生多可惜啊！凭什么能往生呢？“净念相继”。你把它做到了决定往生，要是不往生，就是诸佛菩萨打妄语，可是哪有这个道理呢？再说得明白一点，不怀疑、不夹杂、不间断，一天到晚就是一句佛号。

古来的祖师大德们，年轻的时候很聪明，参禅学教样样都通达，学得很多，到了晚年他觉悟了，知道生死事大，往生要紧禅也不参了，教也丢下了，一部《阿弥陀经》，一句“阿弥陀佛”，老老实实念到底，他成功了！这叫真正觉悟，真正回头啊！我们看最著名的莲池大师，他在年轻时学教，也参禅、样样都通，晚年一部《阿弥陀经》，一句佛号。我们看《竹窗随笔》也能看到他修学的经历。蕅益大师也是如此，年轻时他在天台宗下了很大的功夫，对律宗也有很深的造诣，当时有人称他作律师。他对戒律很有研究，可是到晚年统统丢掉了，也是一部《弥陀经》，一句佛号，成为一代祖师。近代的印光大师，宗教通不通呢？念念文钞就知道了。他早年在普陀山住了三十年，在藏经楼看的经多，所以一部文钞里面引经据典，我们才知道印光法师哪一宗的教义他都通达。晚年他住在苏州灵岩山专修净土。他的关房（念佛的地方）很小，现在他还保持他老人家在世时的样子。我们去看看他的小佛堂，只供一尊阿弥陀佛的像，一个香炉，一本《阿弥陀经》，其

他的什么都没有。佛堂陈设那么简单,可见他心专,没有杂念,这就是缘成熟的样子。无论是出家在家一生当中圆满成就的,可以说没有一个不是这样的。这是值得我们警惕的,值得我们效法的。尤其我们在现代,有很多同修来问我,我们台湾很不安定,大家很关心,现在世界上哪个地方安定呢?找不到啊!最安稳的地方还是西方极乐世界啊!而且西方极乐世界还很容易去。我们现在想移民到外国不太容易,相当困难。到外国拿一个居留权不容易啊!要到西方世界拿永久居留权是很容易的一桩事情,按刚才讲的"都摄六根,净念相继"就拿到了,决定往生。所以,这是真正圆顿根性的人。为什么呢?他懂得这个道理,知道这个事实,这就叫圆满的智慧,一心一意专修是最大的福德。大善根、大智慧、大福德之人,就是老实念佛的人,我们决不可轻视。

经题的最后一个段落是"首楞严"。首楞严是梵语,音译过来的,是大定的总名。如果在果地上所证得的大定,名字不叫奢摩他、三摩、禅那,而是叫首楞严大定。当然奢摩他、三摩、禅那也是定,但不是圆满的定,楞严是圆满的大定。首楞严大定究竟是什么呢?《楞严经》上二十五位菩萨所修的都是楞严大定,换句话说,这种定就是如来果地上的定,许许多多的法门都能修,并不是刻意执着哪个法门才能修成楞严大定。观音菩萨代表禅可以修得楞严大定,大势至菩萨提倡的念佛更能修成圆满的楞严大定,这是我们必须要知道、明了的,念佛三昧就是真实圆满的楞严大定。首楞严这句梵语的意思,释迦牟尼佛在经上为我们解释叫"一切事究竟坚固",古大德根据佛这个说法,为我们加以注解,说这是究彻诸法根本本源,也是禅宗里面常常标榜的:"彻法底源"。彻

是彻底，究竟彻底地明了通达；法是一切万法的根源。如果真的对一切万法的根源明白、清楚了，这时才见到法法无非实相啊！

在中国禅宗里面，过去大彻大悟的人确实不少，代代几乎都有彻悟之人。我们在语录里面看到过，达到这个境界虽然人数不多，但是真有见到诸法实相的。他对宇宙人生的看法跟我们大不一样。我们凡夫是用生灭心、妄想心。生灭心就是念头，一个念头生，一个念头灭，反复地用这个。我们观察宇宙人生是什么现象呢？生灭的现象，有情众生有生老病死；无情的众生，像植物有生住异灭，矿物有成住坏空。这都是生灭的现象。假如彻法底源，他的看法就不一样了，他看一切万法跟我们恰恰相反，他看的是不生不灭，像《法华经》上所说的“世间相常住”。我们看是无常，怎么他看是常住呢？是真的，见到这个境界，也就是我们大小乘经上常讲的："入般涅槃"。般涅槃翻成中国的意思是“不生灭”。也是大乘佛法里常讲的“入无生法忍”，“法”是一切万法，“无生”是不生不灭，“忍”是同意、认可。佛说一切法不生不灭，他点头同意了。他为什么同意呢？他见到了，佛所讲的没错，确确实实是事实，这是证得首楞严的境界。我们自己有没有入这个境界、有没有证得呢？实在讲不要去问别人，自己反省一下就晓得了。我们看这个世间是不是还是生灭相，如果看的现象是生灭相，没有证得，依旧是凡夫的境界；如果看到一切法不生不灭呢？那就入了首楞严的境界。

实在讲，佛非常慈悲呀！楞严里面许许多多的现象，佛给我们讲了它的真相。比如，他说七趣原无，楞严讲这个世间法特别详细，通常大乘经上讲六道，《楞严经》上讲七道。

七道从哪来的呢？六道我们晓得有天、阿修罗、人三善道，有地狱、饿鬼、畜生三恶道。七道是六道加上仙道。原本仙道是分在天、修罗和人三道里面，《楞严经》特别把他们提出来，单独说一道，所以《楞严经》讲得非常详细。尤其是地狱道，《楞严经》讲这一道的经文特别长，几乎占七趣经文的一半。佛为什么把地狱说得这么详细呢？这是他老人家慈悲到了极处，唯恐我们不小心堕到地狱。因为堕进地狱就很难出来了，所以佛讲得很详细，是叫我们小心谨慎，千万不要误堕地狱。

佛菩萨虽然大慈大悲，时时刻刻想救护我们，可是地狱的众生不容易救护。诸位要是认真念念《地藏经》，可以体会到一些。七趣本来没有，也就是说本来没有六道，六道从哪来的呢？六道是从我们迷失了自性之后变现出来的幻象。我们用个比喻来说，梦本来没有，这是我们同修们都会承认的。梦是假的。你晚上有没有做梦呢？真的在做梦。假如这个梦做得很长，没有醒过来，那梦里头真的有苦有乐啊！醒过来才晓得，明明是假的，根本没这个事情。六道就是这样的，堕落在六道里头没有超越，就是做大梦。所以，佛在大乘经上讲梦幻泡影很有道理啊！哪一天一下子觉悟了，超越六道了，才知道做了一场大梦。六道轮回就是梦境，但是你不觉悟，你就没有办法摆脱。梦虽然是假的，但是在梦中确实有苦、乐的感受，就像我们现在在六道里面，身心所受的具有，不能说它没有。

五魔预识。“魔”是折磨、伤害、破坏的意思。五阴：色、受、想、行、识，所有一切的障碍魔恼。（恼是烦恼），把它总归纳不外乎这五大类。《楞严经》也说得特别详细，每一类给我

们说了十种，共五十种阴魔，我们要认识它。真正能认识它，纵然魔境现前，我们也不会受影响，不会伤害我们的道业。怕的是我们不认识它，不认识它就会被魔控制了，就要上它的当，受它控制，我们的道业修行就受它的障碍。如果认识它、明了它，就不会伤害我，也阻挠不了我的修行。所以，佛告诉我们一定要预先认识。这是每一个修行人(此界他方没有例外)，在修行路上都会遇到的。为什么会遇到呢？我们这个身是五阴身，即色受想行识因缘和合而成，怎么能说遇不到五阴魔呢？所以遇五阴魔是必然的，不足为怪的。问题是我们要认识它、明了它，也就是常说的我们要认识自己、认识环境。

"华严"确实是圆满的大教，它给我们讲的四无碍法界，无障碍啊！特别是理事无碍、事事无碍。如果我们把《大佛顶首楞严经》所说的事理真正明白透彻，"华严"境界就不难契入了，契入的方法还是用一句"阿弥陀佛"。用大势至念佛法门是比较容易，也非常稳当。这是一切诸佛如来都在异口同声、苦口婆心地劝教我们，勉励我们修学这个法门，确实是有道理的。所以，这是说得究竟坚固、始终不坏的首楞严的意思。

经题合起来讲，是释迦牟尼佛首先对这个法门发出大赞叹，用"大"字赞叹我们的真如本性，把它比做佛的头顶。这个意思就显示事理以及修学的方法，在大乘法里面至高无上，是如来的密因，是修证的了义，是菩萨无量的法门。以我们念佛来讲，蕅益大师说得最具体、最明了，他说：一句阿弥陀佛圆摄五宗。五宗讲禅宗从六祖以后分为五个支派。所以五宗就是代表整个的禅宗。换句话说，这一句阿弥陀佛，

圆圆满满包含了释迦牟尼佛四十九年所说的一切法门，这就是诸菩萨万行。我们一句“阿弥陀佛”就把诸菩萨万行统统修圆满了。这个不可思议呀！所以，《大势至菩萨念佛圆通章》，我过去学《楞严经》以及早年讲《楞严经》都没注意到。都是把他当一般的经忽略过去了。到什么时候才醒悟、觉悟过来呢？是看到净土五经，忽然之间觉悟了。净土五经里面有《大势至菩萨念佛圆通章》，是印光大师从《楞严经》里头把这段经文抽出来编在净土四经的后面，成为净土五经。提出来之后，我就明了了，再仔细把《圆通章》念几遍，才发现这一章的经文不可思议。它不但是《大佛顶首楞严经》的中心、精华，印祖把它拈到净土里面，就是净土宗的心经。我们平常念的心经是《般若心经》，这是大般若的心经；《圆通章》是净土宗的心经、念佛法门的心经，实在讲是释迦牟尼佛四十九年所说一切经论的心经，真正不可思议。所以，诸位是愈念愈能体会，愈念愈能明白，体会明白就是我们普通人讲的开悟。只要你一味去念，必须能体会到这二百四十四个字的精华，实实在在它能指导一切修行人，在一生当中圆成佛道。这就是它的精华所在之处。上包括等觉菩萨，下至地狱众生，九界众生，这段经文平等普度，这不得了吗？但是很多人没有体会到、没有觉察到。说实在话，要不是印祖这一提啊，我也不会注意到这一段经文。这一提示我们才看出来、才觉悟到。这个不容易，实在是难得。诸菩萨万行，我们如何来圆修，只有明了了，才能真正契入首楞严之果。首楞严的果什么时候得到呢？往生不退成佛就得到了。所以，我们不要急着现前得到，现前要着重修因，修证了义，不久的将来一定证得首楞严的大果。

“经”这个字是通题，平常讲经都说到，一般讲法包含着“贯摄常法”四个意思。我们在此把它省略了。

二、经文

现在，我们讲《楞严经》里面重要的一段《清净明诲章》。前面报告过了，《楞严经》的精华、中心是二段经文：第一段是在《楞严经》第五卷最后的一段，即《大势至菩萨念佛圆通章》；另外一段呢？就是我们今天所选的在第六卷上的《清净明诲章》。前面一段是总纲，是修学这一生圆满成就“首楞严”的总纲领，总的指导原则，而这一章是重要的补充。补充什么呢？《念佛圆通章》里讲修行的关键是“净念相继”，而净念的标准如何呢？这一章就是讲“净念”的标准。

古大德劝我们念佛，常说“持戒念佛”。在三无漏学里面，因戒生定，因定发慧，首楞严是圆满的大定。当然，它的根基是净戒。戒律清净到极处，才能证得究竟圆满的大定。因此，佛菩萨悲心特重，教导一切众生，要真正觉悟。什么叫真正觉悟呢？我这一生当中决定要超越六道轮回，决定要往生净土。你有这个见解，你有这个愿望，这叫“真正觉悟”，就是《无量寿经》上讲的“发菩提心”。假如我对这个世界还有留恋，对西方极乐世界虽然想去，有的时候还不愿意去，这就是没觉悟，也就是缘没成熟。没成熟，半信半疑，又想去又不想去，那就不说了。真正想去的人，真正想离开六道生死轮回的人，佛把净戒的标准给我们说出来，如果不是这个标准，你所修的依旧是六道轮回里的福报，所谓是世间有漏的福报啊！来生享福，享什么福呢？像我们现在做大官的、发大财

的，享这些福。我们把眼睛擦亮一些，看看这些做大官、发大财的是不是真正有享福？财发得大了，就有许多人来找麻烦，他怕强盗、怕小偷，防不胜防。你们看绑架都是找有钱的人，像我们没钱的，人家不会绑架的。真是苦不堪言，这“财”不是好发的。做官呢？我们在台湾电视里看到的，哪一个做官的好受？日子都不好过。我看到这个现象才不敢做官，也不敢发财。所以，这个世间有漏的福报不是好东西，还是认清楚，选择西方极乐世界，遵照佛陀的教训，认真地来修学。因此，“楞严”不仅对禅是重大的帮助，而且对大乘佛法任何一个宗派、任何一个法门，都给予最基础、最扎实的修学开示。所以，我们一定要重视它，修净土的人特别要重视《楞严经》上这两段经文。

佛告阿难，汝常闻我毗奈耶中，宣说修行三决定义。所谓摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。阿难尊者是我们大众的代表。佛叫着阿难，就是叫着我们真正发愿修行的人。“毗奈耶”是梵语，翻成中国话的意思就是“律”，戒律。在现在佛教经典里面，我们把它分类编成三藏经典：经藏、律藏、论藏。“毗奈耶”就是律藏。世尊当年在世对于戒律讲得很多，常常教诫弟子，修行三决定义，修行三个最重要的原则、纲领，是佛常说的。所谓“摄心为戒”、“三决定义”跟一般大小乘所讲的戒不一样。大乘戒是“净”字这个意思，但没此地要求得严格、要求得圆满。如果不能摄心，那就不叫戒了，一定要摄心。什么心？清净心、平等心、正觉心。《无量寿经》在经题上也明白地给我们显示出来了：清净平等觉。清净是戒学，平等是定学，觉是慧学。所以，经题上

戒定慧三学具足，不但三学具足，同时也三宝具足。三宝是我们真正的皈依处。清净是僧宝，平等是法宝，觉是佛宝，佛是觉的意思。学佛学什么？就是学这三桩事情。诸位要知道，三学就是三宝。

学佛一入门，先传授三皈依，把佛法修学的纲领传授给你。纲领有三条叫三皈，皈是回归，依是依靠。我们过去迷惑颠倒，现在佛教给我们从迷惑颠倒回过来。这叫皈，回归。依真实的智慧，真正的正觉，这叫皈依佛。佛是正觉，佛是觉悟，佛是智慧。换句话说，以前我对人、对事是以感情用事，感情是迷；现在我要理智做主，用理性来判断，无论对人、对事、对物都会做得恰到好处、圆圆满满。我有依知了，依靠自性觉，依靠智慧，这叫皈依佛。过去我对宇宙人生的想法、看法错误，错误是迷；我现在从这些错误回过头来，回归，我要依正确的看法、正确的想法正知正见，这叫皈依法。所以，法是正知正见。正而不邪，从邪知邪见回过头来，依正知正见。皈依僧，僧是代表清净，六根清净，一尘不染。我们的一切的污染，精神污染，心理污染，思想污染，见解污染，甚至于现在连身体也污染。我们远离这些污染，回归到清净，我们要清净心，我们要清净身，身心清净，这叫皈依僧。所以，佛学修学一入门，就先把修行的原则、纲领传授给你，这叫传授三皈。大家要记住，皈依佛，觉而不迷；皈依法，正而不邪；皈依僧，净而不染，这叫三皈。

法师，只要是出家人受过大戒的，都可以为大众传授三皈。出家人给你传授，你接受之后，他给你做证明，你曾经受到三皈。问题是你是不是真的受了三皈呢？关键在此地。真的接受了，从今之后你的思想、言行、动作，一定是觉而不

迷，正而不邪，净而不染，是真正的三皈弟子、佛的学生。若是受了三皈还迷惑颠倒、邪知邪见、样样污染，那就错了。你到佛门来受的什么三皈？受的是迷而不觉，邪而不正，染而不净。你怕你的迷还不够多，还要来再受一次？那就大错特错了。这是诸位同修绝对要搞清楚、搞明白的。

我听说，我们这一会也有不少同修要求传授三皈。我今天在此地都传授给你们了！这叫真正的传授，那个三皈证书不重要，是你心地里头真正回头才重要，这是诸佛菩萨承认的。千万要记住，我受三皈是接受佛法修学的最高指导的三条原则，不是说皈依某个法师。如果说皈依某个法师那就糟呢！那你仍然还是迷惑颠倒。你明明是皈依三宝，不是皈依某法师。皈依某法师是邪知邪见，迷而不觉。你迷上这个法师，喜欢这个法师；那个法师我不喜欢他，不皈依他；我皈依这个法师，喜欢这个法师，你看你都迷呀！你的思想不是正知正见，而是邪知邪见；你心里头有分别、有执着，已经污染了，不清净了。所以，皈依某一个法师，这一个法师是我的皈依师，给诸位说你皈依的是迷、邪、染，是对三皈完全不明了、不懂得。

法师代表僧团为我们传授三皈，接受三皈之后，住持三宝也是我们的老师，我们要尊重。刚才讲了，我们的心要清净、要平等，凡是出家人都是我们的老师，这就对了。传授三皈的这个法师，是僧团的一个代表人，他传授给我，是给我作证明，我是三宝弟子，这一点大家一定要清楚、要明了，千万不要搞错了。如果说皈依一个人，这个人是我的皈依师，那个不是我的皈依师，将来你的果报是在阿鼻地狱。我讲的是真话，不是假话，不要以为我在这里吓唬你们。为什么有这

么重的罪业呢？僧团是“和合僧团”。你们看戒律，我们受了不偷盗的戒，偷盗结罪最重的是盗僧团里面的物品罪。为什么它最重呢？因为僧团不仅是我们这一个地球，不但是一个国家，而且是尽虚空遍法界，一切诸佛刹土里面的出家人统统都有分，你结罪那就太重啦！所以，堕落也重。僧团是和睦一体的，这个是我师父，那个不是我师父，你在那里分化僧团、破坏僧团，这个罪过就重了。像现在党派一样，你在党派里面制造分裂，在国家里面制造分裂，这个罪过就很重，你在僧团里面制造分裂，那个罪是没办法说的，诸佛菩萨都说不尽。这是我们必须要晓得的。僧团要和合，六和敬，尽虚空遍法界，出家的都是一家人，决定不可以破坏。所以，诸位受三皈要明了，千万不要发生误会。

三皈是戒律的基石，就是“基础”。受戒一定在要三皈之后，先有三皈的基础，在这个基础上建立戒学，然后以戒学为基础建立定学，在定学上才成就慧学。像盖房子一样，三皈是地基。我们要盖三层楼，先打地基，基础非常的稳厚、坚固，盖第一层楼再盖第二层楼、第二层楼，是这个道理。所以，我们先讲三无漏学，先把三皈的大意给诸位作个简单的说明。

“摄心为戒”。大势至菩萨告诉我们：“都摄六根”。“都摄六根”戒学圆满了，“净念相继”定慧成就了，净念是定，相继是慧。可见，大势至菩萨教给我们修学的方法是“都摄六根，净念相继”。这也是圆满的三无漏学。这章经文特别着重在净念，净念标准实在讲在于摄心。戒学通常的、广义的讲法是守法。所以，他不限定在戒条，戒条是有限的，何况律藏里面许许多多的戒条在现代已经不适用了。因为戒条是

生活的规范,是世尊在世时为当时的僧团所建立的。像我们在一块常住,有常住公约。寺庙里有个规矩,常住的规矩。那时的僧团跟现在的僧团不一样,意识形态不相同。生活方式不相同,风俗习惯不相同,文化背景不相同,好像法律一样,我们今天把美国的法律搬到台湾适不适用呢?不适用。我们把三千年前古印度的法律搬到我们现在的台湾来用,当然也不适用。但是它的精神适用。条文要修改,就像法律一样,过几年要修订一次。为什么要修订呢?不适合现代社会了,所以要修订。戒律要修订,精神不变。精神是什么呢?就是诸恶莫作,众善奉行,这是戒律永远不能变更的精神。

戒律传到中国之后,在中国做了一个大幅度的修改,适合于我们中国人。当时主持修改的人是百丈大师,"马祖建丛林,百丈立清规",清规就是戒律的中国化、本土化,因此我们应当持现代化、本土化的戒律。从这次大幅度的修改之后,每个朝代、每个寺庙都作了小幅度的修改。因为中国地方毕竟太大了,很多省份,南方跟北方人生活习惯不相同,必须要按照此地现在的生活方式,来调整,来修订。所以,戒律就是法规。像现在国家的《宪法》。法律还包括风俗习惯、道德观念,都在戒律里面,范围非常的广泛。学佛的人一定要奉公守法,决定不做犯法的事情、不做违规的事情。不犯法、不违规,心地很清净,生活就很快乐,所以讲心安理得是真正的持戒。

在戒律里面所有条文都能修改,但是有五条叫基本戒律,千年万世都适用,超过了时间,超过了空间。在三千年前适用,现代还适用;在古印度适用,到中国也适用。这就是五个根本戒条:不杀生、不偷盗、不淫欲、不妄语、不饮酒。这是

古今中外大家都认为是正确的。所以，这个五条叫“根本戒”。其他戒条都要随时代、地区来修订，才能适用。

什么叫“三无漏学”呢？“三”是三条：戒、定、慧，“漏”是比喻，比喻我们这个茶杯，如果有破损，水装进去就漏掉了，我们就得不到需要。佛用这个比喻我们每一个人真心本性，本来具足无量的智慧、无量的德能，现在智慧、德能到哪里去了呢？漏掉了。从什么地方漏掉呢？戒定慧这三样东西没有了。如果具足戒定慧，就不会漏掉了。所以“漏”也就是烦恼的代名词，是妄想、分别、执着的代名词。佛教给我们戒定慧三字，这三种方法可以防止我们功德的漏失。所以，叫无漏学。这三样东西能恢复自性，保全功德。由此可知，佛法修学的重点就是这三条。因此，世尊一生四十九年所说许许多多的经论，把它总归纳，不出这三大类。但是，诸位要晓得，佛当年讲经不是像在学校教学生，编订一个课程，按部就班来教学，而是应机说法，什么人向佛提出问题请教，佛就给他解答，以后记录下来著成了经典。因此，他并没有专门讲定、讲戒。

我们现在把他分为三藏，实在讲分得很勉强。为什么呢？比如经典里面，《楞严经》是三藏里面的经藏，虽是经藏，这一段讲的是戒律，可见每一部经里面戒定慧三学都有，统统都具足。我们编这个三藏经典，怎么编法呢？看它分量的多少。比如《楞严经》里面讲定的经文很长，讲戒律的呢？只有这一段，不长。所以，我们就把它归到经藏里去了。假如这部经里面戒讲的多、定讲的少，我们就把它归到律藏里面去了。所以，诸位同修将来看经就看到了，经里面有讲戒律，律里面也有讲定的、讲慧的，只是它的分量、偏重来分类。如

果要严格地分，那没法子分。因为每部经论都有三学。可见，世尊的教学确确实实是教我们这三桩事情，为我们说明为什么要守法？为什么要持戒？持戒的好处、功德利益在什么地方？我们明白了、了解了，自然就欢欢喜喜地去遵守。世尊不勉强我们做一桩事情，循循善诱，一定给我们讲得很清楚、很明白，让我们欢欢喜喜地去接受。这是教育方式的高明。

守法。我们身心安稳，身心的安稳是修定的基础。比如修定，修定的人做了亏心的事情、犯法的事情，常常有恐惧，他的定不会成功，纵然修成定也不是正定，一定有邪定在里头。正定一定是建立在身心安稳的基础上，唯有心真正定下来。定心起作用就是智慧。因此，智慧我们不要修、不要去求。为什么呢？决定求不到，慧是清净心的作用。所以，整个佛法修学的枢纽就在定。戒是修定的手段、是修定的基础、是修定的预备功夫。得到定之后，自然就开慧了，小定开小智慧，大定开大智慧，圆定就开究竟圆满的智慧。所以，智慧不要求。

古今念佛的人，老实念佛的人，他什么都不懂，都不知道，他念佛念到功夫成熟了，真的开智慧了，智慧现前了，他样样都通达，都懂得。那么，我们要问即然他的慧开了，样样都通达、明了，为什么不弘法利生、要急着去往生。是不是太自私了？是不是不慈悲呢？我们凡夫看好像是这样。其实不然，度众生要缘分。他虽然开悟了，但是没有法缘，纵然给诸位讲经讲法，人家不相信。他说你不认识字，你没学过，不相信啊！在这样的情况下，住在这个世间，对大众没有利益，对自己也没有利益，不如赶紧往生，绝对不是他的寿命到了，

没那么巧,而是他功夫成就有能力往生,有这种功夫成就还不往生,还要留在这个世间,只有一个理由,说法度众生,除此之外没有第二个理由。还有一些有缘的众生可度,就是还有不少人相信他,能听他的劝告,他有责任要劝告这些大众,帮助他们成就净业,他就不能走。所以,缘尽了就走,还有缘就留在这个世间。这是我们要明了的事实真相,才知道真正修行要注重戒定。

下面就是这个四条重戒,也就是五戒里面前面的四条,是超越时间,超越空间,不但我们这个世间的一切大众要遵守,即使十方一切诸佛刹土,这个五条戒也是共同的戒学,也不会有一丝一毫的改变,都是共同的科目,基础的基础。但是一般大乘经讲戒律,第一个是杀戒,杀盗淫妄,本经里面第一个是"淫戒",这和一切戒经很不一样。为什么把这个放在第一条?它的意义很深,定义很深。

今天我们就讲到此地,明天我们正式讲经文。

诸位法师、诸位同修:

阿难,云何摄心,我名为戒?若诸世界,六道众生,其心不淫,则不随其生死相续。交光大师的注解注得很清楚,他老人家首先为我们说明,戒是定慧的前方便,也就是修定开慧的基础。净戒,净的标准要依佛在本经所说的。我们学佛的同修,在此地修 念佛法门的占多数,念佛为什么不能得一心不乱?甚至于我们把这个标准再降一点,功夫成片,念这么多年的佛,功夫成片也没有得到,参禅不能得禅定,学教不能得圆解,原因在什么地方呢?我们在传记里面看到,古来的那些大德,无论出家在家,似乎得这些境界都不难,时间也不

太长,利根的人三年、五年就得到了,钝根的人十年、八年成就的人很多很多,为什么我们今天得不到?仔细地究其原因不难明白,只是我们自己的基础工作没有做好。像盖房子一样,地基没有打好,虽然拼命往上盖,但总是盖不成,道理就在此地。尤其是现代人,学佛很时髦,不但在国内很时髦,现在国外也挺时髦,对经论很喜欢,说到戒律就摇头了,而且对戒律还有一些误会。怎么误会呢?就是怎样认识戒律是生活的规范。说到戒律就会想到这是三千年前古印度人的生活规范,不适合我们现代人。因此,我们把戒律就舍掉了,纵然留一点形式,也没有认真去体察,更没认真去修行。这是我们念佛为什么不能得功夫成片,参禅为什么不能得禅定的根本原因所在。所以,交光大师在注解的一开端就给我们说出,这是定慧的基础,前方便就是基础。

通常说到戒律总是说杀、盗、淫、妄,把不杀生摆在第一条,五戒它是第一,八戒它也是第一,菩萨戒它还是第一。由此可知,"楞严"会上佛为我们宣说四重戒,是把淫戒摆在第一,次序是淫、杀、盗、妄。为什么排列顺序跟通常戒律不一样呢?交光大师在此地也为我们说明了,诸佛菩萨接引一切众生是以慈悲为本,方便为门。我想这是许许多多同修都知道的,慈悲为本,不杀是真实的慈悲。所以,不杀生摆在第一条。本经的情形不一样,它的因缘很特殊,教起因缘跟其它经不一样,是阿难启请的,与阿难修学有着密切的关系,这在本经第一卷里说得很详细。《楞严经》怎么来的?发起的因缘是阿难。我们知道,阿难是释迦牟尼佛的侍者,在佛诸大弟子当中,他是多闻第一,又是佛法的传承之人,我们今天有缘读到许许多多的佛经,都是阿难尊者集结流传的,他对我

们后世众生的恩德实在是非常非常之大。由于多闻对于修行就疏忽掉了。诸位要晓得,佛法是解门、行门,阿难着重在解门,着重在经教,把真正修学疏忽了。行门修的是什么呢?这一点无论在家、出家的同修都要搞清楚,佛法修学都是一个定字,无论是哪个法门,哪个宗派,统统修的是禅定。所以,大家千万不要误会只有禅宗才修禅定。其他的不叫禅定吗?都是一桩事情,只是各宗各派用的名称不一样。禅宗叫定;净土宗叫一心不乱,一心不乱就是禅定;教下里面叫止观;天台宗有天台摩诃止观、天台小止观;贤首、华严宗有法界观。这是名称不一样,其实都是修定。换句话说,统统修的一心,一心就是定。"楞严"二十五圆通是二十五位菩萨代表着不同的宗派。虽然宗派不相同,方法不相同,但他们所修的都叫首楞严大定。这就明白地告诉我们:佛法佛学的中心是定,戒是帮助我们得定的重要手段,舍戒而得定是绝对不可能的,如果有可能,佛对戒律就不会这样的强调,不必对我们如此的严格要求,可见戒是修定的唯一真实基础,我们不能不重视。

阿难由于疏忽了修定(对于理论非常有兴趣,天天在研读),所以这一次遇到摩登伽女就遭了难。如果阿难有定、有慧,摩登伽女的仙梵天咒就拘束不了他。是他的定、慧功夫不够,所以才遭这个难。世尊知道这个事情,在王宫里应供之后,通常都要说法的,他来不及说法,赶紧回去帮助阿难,解除困难。佛顶放光,光中化佛,说出五会楞严神咒,派文殊师利菩萨将这个楞严神咒带给阿难,把阿难救回来。这一下阿难尊者才真正觉悟:没有修行是有解无行,没用,不管事,于是要求真正修行。

真正修行，在这个戒律当中淫戒是第一。所谓一切众生，讲的是六道里面的众生，皆以淫欲而正性命。你为什么会在六道里面投胎舍身受身呢？就是这个念头没有断。换句话说，这个念头不断就出不了三界。诸位要记住，淫的事没有，事没有不行，你有念头就不行；粗的念头没，细的念头还不行。佛在经论上常说：财、色、名、食、睡。淫欲是色，五欲里面讲的色，跟五蕴里面讲的色不一样。五蕴的色是物质，是整个物质，用这个字来代表。五欲里面的色是指男女色。

地狱五条根，一切六道众生不能超越三界轮回。佛跟我们说：三恶道的时间长，三善道的时间短。经上有个比喻：头出头没。头出，从海底把头伸出来，呼吸一会新鲜空气，这个时间短，栽个跟头又到下面去了。下面是三恶道，上面是人、天二道。这个比喻告诉我们，六道众生在人、天二道的时间很短、机会很少；在三恶道的时间很长、机会很多。原因在哪呢？贪恋财、色、名、食、睡，贪恋五欲六尘，五欲里面最严重的是色。所以，佛在此地第一个就把生死的最主要因素提出来了。佛教导我们，如果你真的想在这一生当中超越六道轮回，那就必须要遵守念佛求生净土的原则。如果这个念头不断，你念佛的功夫再好也不能往生。什么原因呢？你有一条绳索绑在娑婆世界，没有解开，阿弥陀佛再伸手接你，也去不了啊！因为这个念头，妄念在拉住你，使你不能往生。所以，必须要把它断得干干净净。

佛说："若诸世界六道众生"，这一句我们决不能含糊笼统地看过。诸世界不只我们娑婆世界。换句话说，十方三世一切诸佛世界，只要有六道众生，哪个世界都是这个情形，都

离不开这个原则。佛讲:“其心不淫”。心里真的把淫欲的念头断干净了、没有了,那你就不会堕生死相续。生死相续就是六道轮回。换句话说,他不堕就超越六道轮回了。由此可知,只要这个念头不断,他就决定出不了三界,决定还要受生死相续。佛把这个真相为我们一语道破,这个事实真相晓得的人太少太少了。

汝修三昧,本出尘劳,淫心不除,尘不可出。汝是叫着阿难,同时也是叫着我们,我们今天念佛希望得到一心不乱,一心不乱叫做念佛三昧,功夫成片的都叫念佛三昧。念佛三昧是总名称,以功夫浅深来分,通常分为三等:最浅的是功夫成片,其次是事一心不乱,最高的叫理一心不乱。我们也修念佛三昧,修的目的何在呢?要超越三界。尘劳是三界的代名,尘是污染,三界六道都污染我们的真心本性。所以,用一个尘来做代表。劳是烦恼,三界之内充满了见思烦恼。见思烦恼不断,就出不了三界。小乘阿罗汉超越三界了,《楞严经》上讲,他们的定功很深,九次第定。世间禅定四禅八定,那个定功虽然很深,出不了三界,一定要到第九定。第九定要把见思烦恼断掉,超越三界了,也就是这个里面讲的杀、盗、淫、妄的念头都没有了,妄想真的断掉了才能超越三界。如果“淫心不除,尘不可出”,也就是出不了六道轮回。或许有同修要问,这个事太难啦!是难。净土宗讲的带业往生,我这个念头没断能不能往生呢?我在此地老实告诉诸位,断有二种:一种叫灭断,一种伏断。伏是把他伏住,虽有这个念头,不起作用,伏住了。灭断难,伏断容易。这部经上讲的是灭断,为什么呢?这部经不是专门对净土宗讲的。换句话说,修其他的法门要灭断,才能出三界,修念佛法门求生西方

极乐世界，不灭断也行，但要伏断。伏断是什么呢？用一句“阿弥陀佛”把这个念头控制住了，如石头压草。有人把这比喻石头压草，其他法门斩草除根，这个当然是很彻底啦！净宗呢？不必斩草除根，用个石头把草压住就行了，看不见了，不起作用了，这样就能往生。所以，净宗的成就比其他法门来得容易。说老实话，这个净戒我们一生当中不容易成就，五欲六尘这个妄念是真难断，但是一句佛号念的功夫得力，把这个妄念伏住，我想每个人都做得到，这是净宗法门无比殊胜之处。古德讲这个法门叫万修万人去，就是这个道理。当然，我们明白事实的真相，努力在断除这些烦恼，你断得愈干净愈殊胜。我们能把烦恼伏住，带业往生就可以生凡圣同居土；如果我们能将烦恼断掉，那往生西方极乐世界就不是凡圣同居土了，而是实报庄严土，这不一样。修学其他法门，将这个妄念断掉了，像经上讲的真正清净了，灭断也无了，他的境界才是方便有余土。我们净宗要有这个境界，就到实报庄严土的境界，这就显示出净宗的修学真的是叫易行道，比一切法门容易、稳当、快速，一生圆满成就。

底下一段佛给我们说明，你要是不断，不但不能出三界，必堕魔类。这段经文就是讲妖魔鬼怪：**纵有多智禅定现前，如不断淫，必堕魔道**。智从哪得来的呢？当然决定不是真实的智慧，真实的智慧是从清净心生的，是从真心本性里面流露出来的，那是般若智慧。此地讲的智慧是佛法当中常说的世智辩聪。世间的聪明智慧有禅定现前，这个禅定是世间的禅定。如果修学得非常如法，就是经上所讲的“四禅八定”，这种禅定现前时，我们一般人要是看到了，也会非常赞叹。比如他一入定，能十天半个月不出定；甚至定功更深的，一入

定,二、三个月才出定。我们看到这种人必然是五体投地,佩服得不得了,真有功夫。得禅定能不能出三界呢?不见得。假如他有这个功夫,一心念佛求生净土决定成功,决定往生。如果他不求往生净土,换句话说,他将来一定往生色界天、无色界天,不能出三界。如果他这个淫念不断的话呢,他就堕到魔道里去了,那就非常非常的可惜了。

魔的特征是什么?我们用什么方法来认识?前面跟诸位报告过,有魔不怕,要紧的是你要认识他,认识他就不受他的害,他也障碍不了你。你要是不认识他,就上当了,受他的害,他会障碍你。魔的特征就是"淫心不断",这决不是佛。纵然他打着佛的招牌,淫念、淫行不断,这是魔王出现了。

上品魔王是上品定功深的,他有定功,也有智慧,甚至于讲经说法也头头是道,或许还有些神通,有定就有神通。这个神通,根据《楞严经》上所讲的有二种来源:一种是从禅定里生的,一种是魔附身。那个神通不是这个人的,是魔附在他的身上,于是这个人有神通了;魔要是离开了,他这个通的能力完全失掉了。所以,神通有这两种。佛、菩萨决定不以神通做佛事,也不会用这个方法来接引大众。

中品魔民,下品魔女,彼等诸魔,亦有徒众!各各自谓成无上道。这些妖魔鬼怪,在我们现在这个社会里,《楞严经》上讲得很清楚、很明白,所谓的邪师说法,如恒河沙。这个时代里,这些人很多很多,如果我们不认识他,学佛跟他去学,不会成就的。你纵然学得很好,也变成了魔王、魔民、魔女,那就太可惜了。所以,他们自己也称说成佛、成菩萨了,或者说他是什么佛菩萨再来的。他的教戒当中,决定不禁止淫欲的念头,甚至于还赞叹。那麻烦就更大了。预辨佛魔教仪,

就是佛教给我们预先能够辨别，哪个是佛，哪个是魔。换句话说，你都能认识清楚。

我灭度后，末法之中，多此魔民，炽盛世间。广行贪淫，为善知识。释迦牟尼佛灭度之后的末法时期，我们现在正是末法时期。佛的法运一万二千年，分为三个时期。第一个时期叫正法，是佛灭度后第一个一千年，这时的佛法非常纯正，没有变质。时间愈长，承传就发生了变化。所以到第二个一千年，佛法渐渐变质了，叫像法，像是相似，还像个样子，不完全正了。从第三个一千年开始叫末法，佛法愈传愈模糊，大幅度的变质了，这叫末法时期。末法有一万年，一万年之后佛法在这个世间完全消失掉了，没有了，所以，叫末法。我们世间没有佛法了，必须等另外一尊佛在我们世间出世，讲经说法，世间才会再有佛法。下一尊佛是谁呢？弥勒菩萨。弥勒菩萨什么时候成佛呢？在《弥勒下生经》里，释迦牟尼佛跟我们讲得很清楚，以我们这个世间年月来计算，要五十六亿几千万年之后，弥勒才到我们这个世界来成佛。由此可知，这个世间有佛的时间很短，没有佛的时间很长。弥勒佛下来的年代怎么算法呢？诸位读经就晓得，弥勒菩萨现在住在兜率天弥勒内院，就是菩萨修行的道场，兜率天人的寿命是四千岁，兜率天的一天是我们世间的四百年，大家一算就晓得了。一天是我们的四百年，一年也照三百六十五天算。四百年这个数字一乘，就是弥勒菩萨到我们这个世间示现成佛的年代。这个计算不致有差误的。现在是释迦牟尼佛末法时期，一万年已经过了五百年。换句话说，末法还有九千五百年。佛在《无量寿经》、《法灭尽论》里面，为我们说出将来佛法统统都灭尽了，最后灭的是《无量寿经》，最先灭的是哪部

经呢？就是我们现在讲的《楞严经》。佛法灭尽了，《无量寿经》住世还有一百年。由此可知，《无量寿经》的功德不可思议。现在这个社会上，“多此魔民炽盛世间”，炽是形容词，像火烧得非常的猛烈；这是比喻，盛是盛行。在这个世间广行贪淫为善知识，在三十四年前还少见，偶尔听到；现在无论是国内还是国外，常常听到，时时听到，甚至于还有特别提倡双修的。他是真正的善知识吗？自命为善知识，佛不承认。如果不幸跟他学，佛在此地告诉我们：**令诸众生落爱见坑，失菩提路**。这就是受他的害，受害之人多。我们也遇到不少，不过有少数觉悟的回头了，这是幸运的。还有一些执迷不悟，那就难讲了。后果不堪设想，真是非常可怕的事情。学佛不能不辨别清楚。

汝教世人修三摩地，先断心淫，是名如来先佛世尊，第一决定清净明诲。三种定的名称，古德在《楞严经》注解里面讲得很清楚，多数古德有个共同的说法，三摩地偏重在止。我们以天台止观来讲，偏重在止，止就是止息一切妄念。三摩地偏重在观，止里面有观，观里面也有止，只是偏重不一样。禅那是止观并重，首先要把一切妄念息掉，所以说是三摩地。我们通常讲断烦恼，断是止的意思。佛告诉我们要真正修定，念佛人要真正想修念佛三昧，也就是《弥陀经》上讲的一心不乱，一定要先断心淫。不但事上不能有，念头都不能有，有这个念头对三昧都会产生障碍，决定得不到三昧。前面讲你纵然禅定现前，是世间四禅八定，但出世间的禅定，也就是超越三界六道的定功你得不到。为什么得不到呢？淫念障碍住了。这不仅仅是释迦牟尼佛一个人这样教导我们。“是名如来先佛世尊”，换句话说，释迦牟尼佛以前的一切诸佛教

化众生,没有第二个例子,统统是这个方法。下面词句非常肯定:"第一决定清净明诲"。清清楚楚、明明白白的教诲,必须要牢牢记住,依教奉行。

下面是佛说明确定我们修行成功与失败的关键到底在哪里。**是故阿难,若不断淫,修禅定者,如蒸沙石,欲其成饭。经百千劫只名热沙。何以故?此非饭本,沙石成故。**佛在大经里面常常用比喻的方法,来启发我们的智慧。为什么不断淫欲你的禅定就不能成就?佛比喻"如蒸沙石"。我们晓得用米才能煮成饭,煮一锅沙、一锅细石头,是决定不能煮成一锅饭的。所以佛讲纵经千劫,是说你煮的时间再长,还是热沙、石头,绝对不会变成米饭。这个比喻很容易懂,为什么呢?它不是米,米才是蒸成饭的根本。同样一个道理,大定是清净心的成就。心不清净怎么能成就大定呢?**汝以淫身求佛妙果**。这就错了,求佛的妙果是要清净心。《无量寿经》经题上,明白地为我们显示修行的纲领:清净平等觉。这是讲真修的人,希望在这一生中真正成就的人。换句话说,我们在座的每一位同修,都是善根深厚之人,就像佛在《无量寿经》上所说的:无量劫来,曾经供养无量诸佛如来。如果没有这样深厚的善根,你今天不可能遇到第一法门,纵然遇到你也不会生欢喜心,也不会信愿受持。由此可知,听到这个法门生欢喜心,一心想学,就是你无量劫的善根成熟。既然过去生中这样长的时间修学,为什么没有成就呢?现在读这一段经文,我们才恍然大悟:淫欲的念头没断,被它障碍了,所以没有成就。这一生当中把这个事实搞清楚、搞明白了,我们一定要把这个障碍去掉。去掉这个障碍,在这一生当中决定成就,决定得生净土。一生净土就是一生当中圆成佛道。

不但这是我们自己的愿望，也是十方一切诸佛对我们的期望。我们真能做到，就没辜负诸佛如来的恩德，没辜负诸佛如来的教导。所以，一定要深深体会佛对我们教导的苦心，一定要依教奉行。

因上错了，**纵得妙悟，皆是淫根**。得妙悟的有没有呢？确确实实有。妙悟从哪来的呢？一个是他修定（世间禅定），智慧比我们一般人高，我们一般人的智慧不如他；第二个原因是他多生多劫闻法的熏修，过去生生世世在佛法的熏修下，这个善根成了妙悟。可惜的是他烦恼的根没能断尽，学佛学成魔了，关键在此地。所以，佛说：**根本成淫，轮转三途，必不能出。如来涅槃，何路修证？**根本成淫，就把佛法误导了。误导有二种：一种是有意的，一种是无意的。无论是有意还是无意，都要负因果的责任。自己耽误了一生不能怪人，这是自作自受，误导大众罪过不得了。众生有缘遇到正法了，他这一生明明能成就，但是你把他拉回来，依照你这个法门修学，最后堕落三恶道。你这个罪过就重了，所以说是"必不能出"，而且这是以盲引盲，相牵入火坑，火坑是比喻地狱。地狱很容易堕落，而且很难出头。佛在《楞严经》上为我们说明世间法的真相，给我们讲七趣，对地狱这一道说得特别详细。佛的用意是给我们提出高度的警告，希望我们小心谨慎，决定不要造地狱的罪业。"如来涅槃"简单地说就是证成佛果。"何路修证"？根本成淫了，决定不能成正果。这是诸佛如来第一清净明诲，我们怎能不相信，怎么能不牢牢记住，依教奉行。

下面的开示就更重要了，真正给我们提出严格的要求：**必使淫机，身心俱断，断性亦无，于佛菩提，斯可希冀**。这五

句话诸位同修一定要多念几遍，牢牢地记住。这是佛对这一生当中想圆成佛道的人提出的要求，不但是“淫机”，“机”用现在的话讲就是动机、念头，不但身要断，而且心也没有，“身心俱断”。如果真的达到这个境界，我们念佛“事一心不乱”决定可以证得。如果达到“断性亦无”这句话的境界，那就证得“理一心不乱”了。理一心不乱往生西方是实报庄严土，上上品往生。我们纵然不能做到“断性亦无”，但一定要做到“身心俱断”。这事说起来容易，做起来很困难。原因在哪里呢？是我们无始劫以来的烦恼习气。这个烦恼习气，我们学佛人也知道不好，很想把它断除，但偏偏断不了，偏偏有这种意念现前，这就是无始劫的烦恼习气在作祟，不是自己的能力能控制得住的。它危害这么深怎么办呢？佛教给我们念佛，一句佛号不夹杂、不间断，佛号有力量能够把这个烦恼伏住。何况大经里常说：我念弥陀，弥陀念我；我想弥陀，弥陀想我。自自然然能得阿弥陀佛本愿威神的加持，使我们无始劫的烦恼自然不生。这是真心专念必然得到的感应。感应的大小，明显与否，在于自己的信愿坚定恳切的程度。心要离开娑婆世界，一心要离开娑婆世界，一心求愿往生净土，感应的力量就大、就显著了。能符合这个标准，“与佛菩提，斯可希冀”，就是有希望，有指望啦！用在净宗里头就是“决定往生”，至于往生西方极乐世界品位的高低，那是你自己修持功夫的浅深。所谓功夫的浅深，实在说是你清净心的纯度，心愈清净功夫就愈深，品位就愈高，事实就是如此。

如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。波旬是魔王的名字，假如我们亲近一个善知识，他教导我们的跟佛在“楞严”上讲的一样，这是佛说的，是佛教，是佛门的善知识，我们

可以亲近他。假如他说的跟佛讲的不一样,他不断淫欲也可以成无上道,也可以修行,这决定是魔说的,不是佛说的。所以,佛在这里教我们辨别什么是佛?什么是魔?并清清楚楚、明明白白把魔的特征为我们说明了。

下面是讲“断杀”。断杀不但是灵性高的人不能杀,即使微细小的蚊虫、蚂蚁也不可以杀;不但不能亲手去杀,而且也不能劝别人去杀。不单如此,看到别人杀生要是生欢喜心,都是很大的过失。

阿难,又诸世界六道众生。我们要把佛这句话看清楚,十方诸佛世界都不例外。**其心不杀,则不随其生死相续。**超越三界六道轮回确实不简单,杀、盗、淫、妄这四条都要清净,三条清净了,一条不清净都出不去,都成了妨碍。这才真正明了,我们无始劫修行为什么到今天还是这个样子。换句话说,四条没有全断啊!断一条、断二条、断三条,还剩一条你都不能成功,必须四条都断干净。这四条的排列顺序,它妨害有轻有重,纵然是轻(妄语轻),也必定造成不能成就的决定因素,所以不可把它轻看。佛讲这叫四重戒,一点都不错。这里讲杀生不能出三界。原因我们要多想想,细细地研究。佛给我们说的这个道理,这些事实,前面第一个淫心是我们本身罪业的根源。诸位要晓得,世间许许多多的罪业都从这生的。世间人常讲业障深重,这是业障的根源。第二个杀生,是冤家债主的根源。我们修行有好多人障碍,好多事阻挠,这是外来的力量。为什么有这么多人障碍呢?冤家债主。冤家债主怎么结下来的呢?从杀生吃肉这个地方结下了很深的怨恨。我们凡夫疏忽了,佛看得清清楚楚、明明白白。

在现在社会里,我们常常听到,也常常遇到冤鬼缠身。我在香港遇到,在台湾遇到,在美国也遇到这种人,他为什么不找别人呢?他跟你有冤仇,来报复你啊!像倓虚老法师在香港佛七中给我们讲的开示里,说了一个修禅的人,这人是谛闲老法师的徒弟,倓虚也是谛闲老法师的传法弟子,换句话说就是倓老的师兄,他参禅的功夫很不错。当时,因谛老法师是清朝末年天台宗的祖师,是学教的。徒弟要参禅,他也不障碍,就把徒弟送到中国禅宗第一道场——镇江的江天寺,也就是《白蛇传》里的金山寺。这个寺在民国初年,是禅宗最兴旺的一个道场。谛老的徒弟在寺堂里住了十几年,参禅的功夫用的很得力,被方丈老和尚提升为首座和尚,地位仅次于方丈。他一做了首座和尚,烦恼就现前了,定力就不够了。因为皈依的徒弟多了,供养的也多了,利心生起来了,架子也大了,护法神跑掉了。诸位晓得功夫得力时,有护法神保佑你,无论是出家在家,只要真正如法修行,都有护法神保佑你。心不在道呢?护法神看你变心、退转,就走了。护法神一走,冤家债主就找来了,他就着魔了。着魔后怎么样呢?看到没有人在,他就投江自杀,被人看到把他救上来,可是没过几天他又去投江,幸好又被人救回来。方丈老和尚慌了,整个道场上人心惶惶,对修定都产生障碍了,就通知谛闲老和尚赶紧把他带回去。谛闲老法师从浙江温州的天台山赶到镇江,把他这个徒弟带回了。路上平安无事,没有特别的症状,因为有老和尚的威德护持他,使他的冤鬼不敢贴身。回到天台,寺庙特别给他一间寮房,对他很礼遇、很优待,早殿上不上都没关系,算是老修行了嘛!有天早上吃早饭时,老和尚没见他来,便叫茶房去看看他怎么还没起来。茶房去

敲他的门,可是怎么敲也没人答应,把门打开房间却没有人,抬头一看房间后边的窗户打开了,便回去报告老和尚。老和尚一听不好,恐怕又出事了。因为天台山旁边也有一条小河,虽没长江大,可也能淹死人啊! 赶紧顺着河边找,走了半里多路找到了他,但是已经死了。老和尚把他的尸首捞起来,叫几个人抬到庙里。给他办后事时,他有一个女儿哭哭啼啼来到庙里,这才知道他出家前结过婚,学了佛执意要出家,太太不答应。他出家后,太太就跳河自杀了,那个鬼就是他太太。原先他修行有功夫,护法神保佑,冤鬼没办法贴身,后来名利心一起,道心失掉了,护法神也走啦,他太太就找他,所以他两次跳江,不是他的意思,是他被鬼附身,迫不得已,原来是这么回事情。他出家时,女儿很小,是亲戚扶养她长大,嫁了人。她到庙里哭着讲,昨天晚上做了一个梦,梦到她爸爸妈妈今天去上任。老和尚一听上什么任啊? 她说他们去做土地公、土地婆去了。谛闲法师一想恍然大悟,在他庙门不远的地方有个土地庙,庙里新塑了一个土地公,原来是他们俩啊! 所以,老和尚常讲,学佛一辈子,参禅几十年,到最后落到一个土地公啊! 土地公是鬼道的鬼神,即村长、里长这么个地位。所以,他常常提醒大家:名利心一起就完了,就堕落了,非常可怕。他落到神道里头,原因是间接杀生。他太太是因为他出家而自杀的,还是出不了这一条,确实有怨恨心,常常找你的麻烦,拖你下水。

汝修三昧,本出尘劳,杀心不除,尘不可出。第二个杀心,一定也要断得干干净净。**纵有多智禅定现前,如不断杀,必落神道。上品之人为大力鬼。**大力鬼叫鬼王,像我们中国人所拜的城隍,城隍就是县、市长,阎罗王等于鬼道里的总

统。**中品则为飞行夜叉，诸鬼帅等。**许多鬼神庙里头的元帅、王爷公之类的，都属于中品类的。**下品当为**，就变成**地行罗刹**啦！这些鬼也有帮助人的，也有害人的。总而言之一句话，孔老夫子教给我们一个原则没有错，敬鬼神而远之。

杀心不除必落鬼神道。佛讲这部经，是三千年前在印度说的，后世我们来做个印证呢？果然没错。刚才我们讲的谛闲法师徒弟，他倒不是有意做杀心，让他太太自杀了，这是很不好的一桩事情。另外有个明显的例子，这个故事是四十年前我初学佛时，朱镜赛老居士告诉我的。他说他在年轻的时候，也就是民国前一年，那时他在温州乡下。他邻村有个举人，是个独生子，家庭环境还不错，中举之后没做官，很孝顺，在家陪他的父母。有个孩子很小。有一天中午他睡觉做个梦，梦到一个人敲他的门，他起来开门见是个当差的，军人打扮，送封信给他。他一看名字是自己的，说没错，是我的名字。送信人说我们大将军请你去一趟。他想虽然中了举了，但与官府没往来，武官一个都不认识，说你是不是把名字搞错了？可是来的人不分青红皂白，硬要他上马。他没法子只好骑上马，可又感觉马不是在地上走，像在空中飞一样。没多久到了一个地方，那地方很多人交头接耳，好像谈论什么大事。他就打听将军是谁，人家告诉他是岳飞。他一听是岳飞，岳飞是宋朝人，死了，我怎么会跑到这儿来呢？我上有父母，下有妻子，孩子又很小，我不能死啊！想着想着，岳飞升帐了，要召见他。他是读书人，对历史很熟悉，对岳飞精忠报国也非常敬佩。岳飞告诉他，准备北伐，讨伐金兵，请他做文案工作。他心里一想不行，我家里父母年岁大了，太太很年轻，儿子又小，不能离开啊！岳飞告诉他，我们距出兵还有三

个月，我可以放你回去好好地安家，三个月后我派人去请你。他没法子也就同意了。岳飞给他一送回，他也醒了，就跟他父母说，他父母说这是作梦，不是真的。但他觉得这个梦跟平常作梦不一样，平常做梦没这么清楚，这个梦好像是事实，清清楚楚。他说这不是普通梦。所以他相信三个月后，岳飞一定派小鬼来接他，于是他在三个月中，就处理家务事情，处理后事。等约定的时间到了，能知道很多亲戚朋友，朱镜赛老居士也参加了。他是抱着很奇怪的心理去看看一个活人，又不生病，怎么个死法？那天宴请的宾客，也有好几桌。吃完饭后，看看时间差不多到了，他梳洗得整整齐齐，穿了身干净的衣服，把自己的房间里门窗都打开，躺在床上没多久，告诉他父亲说，岳飞派的人在门外，我已经看见。可是别人看不到，他父亲听后很不高兴在那骂，我只有一个儿子，养老就靠他，怎么可以叫他去？！最后还是他儿子自己说，人总有一死，死了能追随岳飞也是一桩很光荣的事情，就让我去吧！他父亲哼了一声，好吧！他父亲这一答应，他就断气走了。过了三个月，武昌起义革命成功了，朱老居士讲，我们人间在推翻满清，鬼道半年前已经开始打仗。岳飞精忠报国为什么会落在鬼道呢？因为他念念不忘去杀金兵，杀的念头没断。岳飞落在鬼道，身份是中品，鬼道里的将军，是个元帅的身份地位，这就证明佛在经上讲的一点都不错。由此可知，杀心不除真是可怕。佛的这段教训，我们要记住，认真去奉行。

彼诸鬼神亦有徒众，各各自谓成无上道。鬼道的庙，在我们中国几乎每一个乡村角落都有。在从前，每个县有城隍庙。除此之外，我们世俗讲福德正神，还有像王爷公这一类的那就不胜枚举了。除鬼神之外还有天神，在中国还有特别

受人祭祀的水神，就是我们讲的龙王，像本省民间最崇敬的妈祖，妈祖是海龙王，在大江大河里面，甚至湖泊都有龙王。我们在佛经里面说的很多，这些确实都存在，他们也有威德，也受人间的祭祀。

我们对这些鬼神的态度是敬而远之。敬是说在定的时节祭祀他，但是不能听他的教导，不可跟他学，可也不是不跟他往来，像初一、二的祭祀，春秋祭祀这是敬，一定要做到敬。你看《安士全书》，周安士居士的态度，是学佛人对待鬼神的好榜样。我们到鬼神庙也烧香，也问讯。三宝弟子不要去拜鬼神，为什么？他担当不起！你拜他，他赶紧让位，不敢接受你礼拜他。周安士不但问讯，而且还给他说法，劝他皈依三宝，劝他断除杀心。鬼神嗔恨心重，杀业很重，你得罪他，他会找你麻烦。劝他素食，不要接受荤腥的祭祀，劝他念佛求生净土。这是佛弟子对待鬼神的最好态度，是我们应当学习的。

今天时间到了，我们就讲到此地。

裕公老法师、诸位法师、诸位同修：

彼诸鬼神亦有徒众，各各自谓成无上道。这一段说明在末法时期，修行不断杀生这个念头、意念，佛给我们说，他在菩提道上必定有障碍。换句话说，证果他是没有份的，修学到最后，佛在经上明白告诉我们，这是堕落在鬼神道。鬼神道杀业很重，杀害众生的意念不忘，必落这一道，前面曾给诸位报告过了。鬼神徒众也很多，我们讲信徒也不少，在本省、在大陆，甚至于在外国，鬼神教的信徒都很多。

我灭度后，末法之中，多此鬼神炽盛世间，自言食肉得菩提路。前面一大段是佛教给我们辨别佛与魔，哪些是佛，哪

些是魔？这一段里佛教我们辨别什么是佛，什么是鬼？魔与鬼不一样。凡是学佛，提倡可以不必素食，提倡肉食也能修行证果的，我们从这段经文上得个结论，这叫鬼话，不是佛说的。但是，释迦牟尼佛在世时，因为个别地方环境很恶劣，生活方式不相同，有特殊的原因。比如中国边疆的佛教，大家知道叫喇嘛教，他是佛教的一个支派，在西藏喇嘛都吃肉，这是佛许可的。原因在哪呢？高原地区不长粮食，是游牧民族。他们的财产是家里养多少头牛，多少只羊，多少匹马，住的房子是蒙古包，就像我们帐逢一样，常常迁移，没有蔬菜，以肉为主食。但是，现在跟从前不一样了，交通比以前便利多了，即是高原也有公路，也有飞机，蔬菜都可以运到，再食肉就说不过去啦！

我学佛的第一个老师是章嘉大师，他在密宗里面有很高的地位，是中国边疆四大喇嘛之一。前清边疆是政教合一，达赖是前藏，班禅是后藏，章嘉是内蒙古，哲布尊丹马是外蒙古，这是我们边疆四大活佛。章嘉大师就劝我们吃素，这很难得，很不容易。他的生活非常简单，修持的功夫从不间断。所以，我对他老人家非常景仰。我跟他三年，他教导我的理念、方法，都跟佛在经典上所说的原理原则完全相应，是一位稀有难得的善知识，我佛学的根底是他老人家奠定的。以后的成就，是在台中李炳老麾下十年，我学佛总共十三年。所以，真正善知识知道这个事实，知道这个道理。他在边疆没法子不能不吃肉，没有东西吃嘛！现在的素食相当丰富，再肉食就不应该了。

下面的经文是佛给我们细说，世尊在世的状况：**阿难，我令比丘食五净肉，此肉皆我神力化生，本无命根。**佛陀当年

在世,僧团的生活方式是乞食,也就是托钵。托钵有个原则:慈悲为本,方便为门。因此,我们托钵不可叫人家特别准备饭菜。人家吃肉就供养肉,人家吃鱼就供养鱼,这是方便。现在的南传佛教,像泰国,斯里兰卡依旧是托钵,保存了古时的生活方式。所以,他们依旧是肉食。读了这段经文我们才晓得,世尊在世比丘托钵托来的肉食,都是释迦牟尼佛以神力变现出来的,没有生命。

有人说《楞严经》是假的,我在台中跟李老师学教的时候,"楞严"是主攻的一门课,下的功夫很深,也曾讲过很多遍,这些年才专修净土,专讲净土的经论。《楞严经》的可靠性到底有多少呢?我们说决定可靠。古印度把这部经看做国宝,不肯外传,如果是假的,他怎么会这么重视呢!同时章嘉大师曾跟我说过,藏文经典里面有《楞严经》,也证明这不是假的。因为藏文的经典也是从印度直接传过去的,梵文翻译的。般刺密谛大师从广州上岸传到我们中国,在藏文经典里同样有"楞严",这就说明《楞严经》决定是真的,我们不必多疑。

为什么有许多人怀疑,甚至恶意诽谤呢?实在说,这正应了释迦牟尼佛在《法灭尽论》里所说的,佛法将来灭的第一部是《楞严经》,最后一部是《无量寿经》。为什么第一部要灭《楞严经》呢?因为有《楞严经》,大家都读,都有能力辨别世间的妖魔鬼怪,妖魔鬼怪就不得其便;楞严没有了,辨别佛、魔的标准失掉了,妖魔鬼怪现前我们不知道,反而把他当做佛菩萨看待。所以,妖魔鬼怪总是想尽方法,先把这部经灭掉,让世间人都不相信这部经,他才能得其便。特别是《楞严经》上的这段经文,我过去曾说过叫照妖镜。你要是念得很熟,一看、一听、一接触就知道是佛还是妖魔鬼怪。总而言之

一句话，杀生是大恶。你杀害的这个众生，他的怨恨心永远不会消失，只要他怨恨存在，一但因缘成熟就要报复。所以，佛教我们决定不可恼害众生。令众生生烦恼都不应该，何况去害它、杀它？所以，要与一切众生结善缘，决不可结恶缘，只有这样，我们在菩提道上的障碍就会减少。当然，我们每一个人不仅有这一世，还有过去世，在过去世中没学佛，造了许多罪业，结了很多冤仇，这都是事实。生生世世，冤家债主无量无边。这些冤家债主，绝不希望你超越轮回。为什么呢？你出了轮回他就讨不到债了。所以你想超越轮回，他就想方设法把你拉回来。因此，佛在《楞严经》的末后，给我们讲出五十种阴魔。这个魔就是我们无量劫以来的冤家债主，他跟我们没关系，绝不会阻挠我们；凡是来找麻烦的，总是过去有过错，总是对他有过不去的地方。我们结的冤太深、太广了，因此，我们在修行道上就障碍重重，也是没法子避免的。世尊将这些魔归纳为五十大类。诸位要记住，并不是只有五十个魔，是五十大类，每一类里面不晓得有多少。

《楞严经》的最大特色，是佛帮助我们在这一生决定成就。因此，佛教我们对于妖魔鬼怪要有能力认识他，只有认识他才不受其害。所以，古大德常讲：开智慧的楞严。另外，还有一个方法就是修回向法门。但是要用真心回向，不能有口无心，有口无心没有效果。要以至诚的心来回向，诵经、念佛、修持、行善等种种功德，我都回向累劫的冤家债主，希望他们都能破迷开悟，念佛同生净土。俗话说冤家宜解不宜结。过去无知结的冤，现在我明白了，希望我们用和平的手段，把我们的冤结解开。所以，修学回向法门用意很深，他要是接受了，就不会捣乱了。我们将来有成就修行证果，再回

到六道里来,全心全力帮助他们,他们听到也很高兴,跟他们有缘嘛! 如果再深一层来说,这些冤家债主,我们修行不能成就,不能超越六道轮回,就永远纠缠不清,我们的生活状况是一生不如一生,一世不如一世。我们这一生得到了人身,可是在这一生中,是造的善业多,还是恶业多呢? 起心动念是善念多还是恶念多呢? 如果恶念多于善念。恶行多于善行,来生的日子一定比这一生更苦。因为冤家债主是一世比一世增加,我们的麻烦也就越来越多。明白了这个事实真相,就是坚定意念,我这一生决定超越轮回。

超越轮回的方法,大小乘经论里说了很多。虽然说法门平等,但是我们的根性不平等。不同根性的人,在一生中都能圆满成就,唯有念佛带业往生净土。昨天我曾说过,念佛的人有佛的本愿威神加持,纵然有这些妖魔鬼怪、冤家债主寻找麻烦,佛的威德保护我们,他不敢接近、不敢阻挠。一心念阿弥陀佛求生净土,不仅仅是阿弥陀佛本愿威神加持,而且实实在在会得到十方一切诸佛如来的护念,一切护法善神的拥护,你想这个力量多大! 这个势力保证我们这一生平平安安地往生净土。我们这一生有幸遇到这个法门,理事都要彻底明了,不跟众生结冤仇,决定不杀生,决定不吃肉。

我学佛四十年了,是二十六岁开始学佛,今年六十七岁。我学佛六个月就吃长素了。没有人劝我,为什么会吃长素呢? 念了一部《地藏经》害怕了,觉得跟众生结的冤太深。我在抗战期间做学生时,喜欢打猎,打三年猎杀很多众生。看到《地藏经》上讲的果报是地狱、饿鬼、畜生,吓得一身冷汗。从此我不再杀生,吃长素,提倡放生赎罪。吃素食的头二、三年不适应,脸上发青,人很瘦,我的长官、朋友看到我说,你学

佛学迷了，营养不够，身体不行，有病啊！但是我不改变，每半年到医院检查一次身体，没有病我很安心，瘦没关系，面黄也不怕，逐渐逐渐都好转了。所以，一定要坚持，要知道和众生结冤仇很可怕。现在得到一个证明：素食是最健康的饮食。我身体转变过来时，大概在四十岁左右，那时台中李老师在慈光图书馆办慈光大专讲座，我在那里也兼了一堂课。学生来自全省各地的大专院校，他们把我的年龄看得跟他们一样，其实我的年龄是他们父亲一辈的。我今年快七十岁了，人家看我大概四、五十岁。什么原因呢？素食啊！你要想不老，要想年轻，我教给你们吃长素。

汝婆罗门，地多蒸湿，加以沙石，草菜不生，我以大悲神力所加，因大慈悲，假名为肉，汝得其味。这段是叙述世尊在世时的生活状况。那里的土地非常贫瘠，连植物生长都很困难，所以牧民以肉食为主。这我们才真正明了，原来是佛的神力加持，他们才得到这个味，但跟众生没有结恶缘。

佛灭度之后呢？**奈何如来灭度之后，食众生肉，名为释子。**这话是释迦牟尼佛所说的，学佛尤其是出家，再吃肉就不是佛弟子，就是违背佛陀的教训。

汝等当知，是食肉人，纵得心开似三摩地，皆大罗刹。报终必沉生死苦海，非佛弟子。这是说这种业是性罪，杀、盗、淫、妄都是性罪，你受了戒，当然是犯戒，是有罪的。你不受戒也有罪，不能说不受戒，我杀、盗、淫、妄就没罪，没这个道理，本身都是罪业，所以得这个果报。

下面是冤冤相报，没完没了。**如是之人，相杀相吞。**这正是佛常在经上说的：人死为羊，羊死为人。你吃它半斤，将来要还它八两，一点便宜都占不到，冤冤相报啊！

相食未已,云何是人得出三界? 这是讲冤家债主要报复你,不会轻易让你超越三界。当你的功夫用得很得力时,有护法神保佑你,冤家债主不敢惹你,如果一个邪念生起来,护法神走了,你的冤家债主就会立刻找上门来。在本省(台湾)每个道场都曾拜水忏,水忏的因缘是悟达国师。悟达国师的前生有个冤家,因为他是九世的高僧,有护法神保佑,这个冤鬼贴不了身。到唐朝第十世悟达做了国师时,皇帝供养他一个沉香宝座(沉香在台湾很名贵,放水里便会沉下去),他见皇帝供养一个太师椅,生了欢喜心,就是贡高我慢的念头,这个念头刚刚生起,护法神跑掉了。于是他的冤家债主找上门来,使他生了一个人面疮,几乎把命送掉。这说明冤家债主跟了他几百年,时刻都在旁边等机会,一旦护法神走了,他就报复你。

汝教世人修三摩地,次断杀生,是名如来先佛世尊,第二决定清净明诲。 佛告诉阿难,汝是指阿难。阿难是佛的传法人,不能把佛法传错了、传讹了,教导世人修三摩地,要真正修行。行是行为,修是修正,我们的思想、行为有了过失把它修正过来,叫修行。奢摩他、三摩地、禅那是标准的行为,是诸佛菩萨的行为,依照这个修行是真正的佛弟子。依照佛的行为来修证,使我们自己也像一尊佛。佛在这里嘱咐阿难,要指导世间所有的修行断杀生。“是名如来先佛世尊”,是说自古相传一切诸佛都是这样教我们的,纵然将来弥勒佛出世了,还是这样教的。佛佛道同,所以说今佛如古佛之再来,没有二种说法的。如果他讲的跟古佛所说的不一样,他决定不是佛,一定是妖魔鬼怪冒充佛菩萨,来诱惑我们,欺骗我们。我们要认识他。这是第二决定清净明诲,就是清清楚楚,明

明白白的教诲。

是故阿难，若不断杀，修禅定者，譬如有人，自塞其耳，高声大叫，求人不闻，此等名为欲隐弥露。佛在此地举了个比喻，不断杀生修禅定的不能成功。在这个地方同修们要明了一个事实，我们不要讲佛门，在世间法里古人常讲：学问深时意气平。越是有学问的人，越有涵养；越是有道德的人，越能包容。孔夫子是我们中国读书人的一个代表、一个典型、一个模范。《论语》记载：夫子之德，温、良、恭、谦、让。这是凡夫，不是圣人。凡夫应具足这几个条件，应有如是风节。佛是大德，所证的是无上菩提，智慧德能都达到了圆满，对一切众生心地清净平等，大慈大悲，这是佛性。佛性没有恶念，没有恼害众生的行为。如果我们见到一位有学问、有德行的大德，不小心、不谨慎，在言语、动作上得罪了他，他大发脾气，这人是不是真有德行呢？孔老夫子曾经说过，假设有个人的才华像周公一样，如果他傲慢、吝啬，其余则不观矣！那就不必说了。为什么呢？假的不是真。所以，真正的大德是温和慈悲，绝不傲气凌人。修禅定的人有嗔恨心，有嗔恚心，稍稍得罪就动怒，如果得罪他，他就有报复的意念和行为，这是假的，不是真的，是罗刹鬼。在我们佛门里面，尤其是末法时期，妖魔鬼怪很多。罗刹也披了袈裟，打着佛门旗号毁灭佛法，欺骗众生。我们不能不认识，不能不辩别。

清净比丘及诸菩萨，于岐路行，不蹋生草！况以手拔？云何大悲，取诸众生血肉充食！《戒经》里教导我们，一个持戒清净的出家人，真正觉悟明理的人，走路不踏青草是慈悲心的流露，看到小草长得活活泼泼的，怎能忍心去踏呢？除非这个地方没有路，必须从这里通过，这是可以的。如果有

路,即使绕个圈,他也得绕道而行,不可踏生草。踏都不可以,何况用手拔它?这是对一切生物的爱心。对植物都这样的爱惜,对动物更要爱惜了,怎么去杀它、吃它呢?当然是不会的。

若诸比丘,不服东方丝绵绢帛,及是此土靴履裘毳,乳酪醍醐,如是比丘,于是真脱,酬还宿债,不游三界。我们在日常生活当中,不吃肉,不与众生结冤仇。假如穿众生的皮,跟杀生没两样,跟吃肉没两样。所以佛在此地讲,那个时候中国跟印度交通不发达,但是有往来,蚕丝是从中国传到西方的,当然印度也有。因为丝是杀生取的,所以佛说比丘不应穿丝织品。印度有皮靴,有羽毛做的衣服,"裘毳"就是羽毛做的衣服,这也是杀生取的。"乳酪醍醐"是奶制品,虽然不是杀生,但也侵犯了小牛,因为牛奶是喂小牛的,你夺了它的食品也不应该。所以,佛在戒律里都禁止。不吃肉、不穿皮东西、也不吃奶制品的比丘,佛说这才叫"真正清净",摆脱了世间这些缘,才能"酬还宿债,不游三界",也就是超越了六道轮回。这部经是阿难有决心,要在这一生中真正成就,所以佛说的句句是实话。刚才讲的走菩提路,有冤家债主,我们要把他解脱,尽可能减少他的扰乱。只有真正回头,真实忏悔,你看你这个样子,也可原谅你了。如果你出家受了戒还要杀生,他就不会原谅你。过去你害他,今天你又害别人,他对你恨之入骨,也不会放过你的。如果我们今天把杀心断掉,念头断掉,冤家债主也会同情我们、原谅我们,过去我们无知做错了事,现在真正明了回头了。

何以故?服其身分,皆为彼缘。佛说你穿的衣、用的皮是它身体的一部分,你跟他就结了恶缘。

如人食其地中百谷，足不离地。实在讲，我们时间很短，这部经不能跟诸位细讲。现在科学家都在研究地球的起源，地球上生物的起源。人是从哪里来的呢？科学上有许许多多的说法，提出许许多多的证据，但不能叫人心服口报。换句话说，确确实实没有把真相找到。佛在经上告诉我们，我们的祖先是从光音天来的。换句话说，是从别的星球移民来的。我们现在讲外太空人，我们祖先就是外太空人，到这之后，吃了地上长的“百谷”，自己的能力丧失掉了，不能回去，就在地球上落户了。这就是讲，跟这个土地结上缘了，离不开啦！

必使身心于诸众生，若身身分，“身”是讲肉，“身分”是它的皮毛。**身心二途，不服不食。**我们不要穿皮的，也不要吃它的肉，这样我们才跟一切众生真正把生生世世相杀相害的缘断掉。**我说是人，真解脱者。**这样做人，才能真正解脱。**如我此说，名为佛说。**说的跟佛在经上讲的一样，就是佛说的。**不如此说，即波旬说。**“波旬”是魔王的名字。说修行吃肉没关系，吃肉也可以成就，这不是佛说的，而是魔王说的。

下面有几个问题跟诸位说说，这些问题都是与杀生有关系的。第一是堕胎的问题。我在国内外常常遇到同修来问我：堕胎有没有罪？不但有罪，而且这个罪业非常重。佛在经上跟我们讲：父子关系四种缘：报恩、报怨、讨债、还债。你过去生中跟他结的缘，这一生中相遇了，如果是恶缘，他来讨债、报怨。你把他害了，他的怨恨更深，以后再来的时候，那个报复的力量不知强多少倍。如果他是来报恩的、还债的，你把他杀害了，好事变成冤仇了。这一点不学佛的人不明白事理，不知道利害关系。学了佛一定要知道，堕胎比杀一般

动物、甚至比杀一个人结的冤仇还要深，将来果报会更惨。所以，这是非常可怕的一桩事情，万万不可堕胎。如果有人问你，你要老老实实告诉他。

第二个问题呢？现在社会上有所谓的老人病、植物人，这在佛法里叫业障病。现在这种人，在社会上越来越多，因此有很多人主张安乐死。这样的人不但自己很痛苦，也连累一家人不得安乐，时间一长，家人都非常厌烦，不晓得如何处理，就叫他安乐死。安乐死有没有罪？依照佛经上讲的道理，决定有罪。这样的人虽然一切知觉没有了，但他那一口气还没断，或者他寿命没有了，但他的福报还没享尽。他一生的福报太大了，没有寿命，但他还留一口气在享福。你看，一天三班护士照顾，一年不知要花多少钱。他在那享福，等他的福享完就走了。因此，不能杀害他。如何处理呢？如果真正懂得佛法的人，就有方法处理，如果他能再活十年、八年，你算算他应该花几百万、几千万，害这种病大都是有钱的人，没钱的人害不了啊！你赶紧把这个钱在社会上做慈善事业，给他布施，给他培福，他的福报用尽了，自然就安安详详地走了，决不可杀害他。至于一般人主张要安乐死的话，我们佛法的立场不能同意，因为这是属于杀生。

第三个呢？现在有的人挺时髦地捐赠器官，这在社会上说是件好事，因而有人问我：我们念佛的人往生时可不可以捐赠器官？如果真的往生了没有问题，因为往生是活着走的，不是死了往生的，如果是死了往生那就去三恶道了，绝对不会到西方极乐世界，凡是到西方极乐世界去的人没断气，而且头脑清醒啊！他看到阿弥陀佛、观音、势至来迎接他，就欢欢喜喜的跟着走了。走后才断气。所以，往生通通是活着

去的。一往生,他的神识到了西方极乐世界,身体留下来捐助毫无问题。假如他没往生,那就麻烦大了。佛给我们说过,人断气后其神识还要八个小时才会离开,在这八个小时内,你要是碰他,他就有痛苦,这时他纵然发愿捐助器官,人家来动手术,他忍受不了痛苦,嗔恨心一动立刻就要堕三恶道去。这个问题,我们学佛人不能不考虑,不能不明了。这虽然是个好事情,但必须自己要有真正的修行功夫,没有真正的修行功夫,就要预防到那个时候后悔莫及。这件事不能问别人,别人不知道,只能问自己,因为这与来生到哪一道有密切的关系。

另外,杀生是我们所有同修的一个最困惑的大问题。我们家有蟑螂、蚂蚁、苍蝇、蚊虫怎么办?如果你不杀它,它就要来扰乱你的生活,特别是像蟑螂、苍蝇还是传染病的媒介,很讨厌,要是杀这又犯杀戒,造了罪业;不杀它,一家人都要骂你,有时还会毁谤佛法。你虽然没杀生,可是家里有人谤佛、谤法,叫他造了罪业于心又不忍,这确实是个很大的困惑。所以,学佛的人生活要有规律,家庭环境要整洁卫生,这些东西自然而然就减少了。如果还有的话,就要想办法把它驱逐出境。但不要伤害它,更不要杀害它。假如家里有蚊虫的话,我们可以点蚊香,但在点蚊香时,要把门窗都打开,这样它就可以往外走了。如果你不开门窗,那必然要害它的命啦!所以,只有打开门窗,它闻到蚊香味时才会很快走开,也能保持环境的整洁。假如家里有了蚂蚁,可以用点碎饼干、糖果之类的东西,把它引到外面去,不过要多费点时间而已。只要我们用许多方法来做,家里人也会欢喜,不过这都是不得已的作法。有没有最殊胜的作法呢?有。什么方法呢?

以自己真诚的大慈悲心和怜悯心，诵经、念佛，给它回向，授三皈依，然后命令它搬家出去。它是会迁单的，这是真的不是假的啊！你看印光大师传记，在他早年住的房间里，不但有跳蚤，也有蚊虫。他的侍者要把这些赶走，可印光大师不让动它，并对侍者说："我的修持德行不够，随它去，我真正有道德了，它自然就迁单了。"印光大师七十岁后，在他所住的房子里，什么苍蝇、蚂蚁、蚊虫一个都找不到了。别人去住有，他一进去住就没有了。它不是无知，是有灵性啊！它对有大德的人，很佩服、很尊重，所以躲得远远的。印光大师有大德。我们没有这个德行，只有用真诚的心，诚则灵，至诚感通得到感应。这个感应就是刚才教给你们的，给它念经、念佛、回向、授三皈依，然后劝它迁单。但要说："免得我又杀生、又破戒，你也丢了一条命，我们彼此都不好，你们一搬家我们两个都好。"这个方法很有效，你不妨试试看。

还有一桩事情，也是我们应该做的。什么事呢？就是现在这个时代的众生，造的恶业很重，果报频繁，苦不堪言。因此，我们真正学佛的同修，要有慈悲心、怜悯心，常常帮助那些死难的众生。怎么帮助呢？我们每天修持，念经、念佛、行善，将这些功德真诚为他们回向。如果道场方便，像我在台北有个小道场。我这个道场每个月的最后一个星期天，放一次三时刻念，平时听经的同修都参加，大概一两百人。放"三时刻念"的佛事做什么呢？超度这一个月来在全世界死难的众生。我们做这一工作，也是把我们历劫以来的冤家债主化解，只要我们诚心诚意地做，其感应都不可思议。

以上是说到关于杀生的一些问题。我们在日常生活当中，如何面对这些事实、化解过去和现前的冤业，就是要依照

佛法的理论、方法来修学，尽心尽力地去做，一定会有效果的。

再下面是“盗戒”，“断盗”，“盗”是偷盗。交光大师在疏里给我们说：“此之偷盗罪，指窃人之物。”当然，偷窃人家的的东西是偷盗，还有言行诈异炫惑恐动，炫是炫耀，惑是迷惑人，恐是恐吓，这些做法的目的是希求供养、贪图名利，统统属于偷盗，乃至一念希取利养者皆是也。由此可知，佛法里面讲的盗戒范围非常广大，无论你用什么不正当手段得到名利都叫偷盗。所以，我们对这个不能不谨慎，不能不小心。我们出了家，接受在家信众的供养，算不算偷盗呢？这要问我们自己。假如我们用种种方法希望得到供养，这就犯了盗戒。如果我们没有一念之心，人家自动来供养的，我决定没有用方法来诱惑他，这不犯盗戒。可是诸位要记住，佛门常讲：“施主一粒米，大如须弥山；今生不了道，披毛戴角还。”施主今天供养我们，我们真正往生到西方极乐世界，虽然这是最低的成就，但这些供养过我们的人都有福了。因为我们生到西方极乐世界，一生圆成佛道，是他们帮助我们成就了道业，所以他们有福。假如西方极乐世界没去成，他这些供养是借给我们的，我们向他借贷过来，将来都要还的。换句话说，你借的多将来还的多，借的少还的少。现在用起来很方便，是越多越好，可是还起来就麻烦了，总希望越少越好。现在不像从前，从前的出家人接受的是四事供养，现在都用金钱代替，供养的是钱财，而供养的越来越多。没有钱时我们有道心，钱一多就迷啦！所以，我常讲在家居士也不应该。本来这个出家人有道心，结果用钱财把他又拉回去，叫他又犯罪了。他们有过失，可是我们自己要提高警觉，否则你出

不了三界。我学佛,对这些道理搞得很清楚,所以我很小心。我有我的做法,来供养不接受不对,人家跟你结缘,你不跟人家结缘不行,但是我接受以后就把它布施出去。我布施里头最大的一项是印经,印经布施我出了三界,将来这些人的债有拿到我书的人替我还。所以,生活越简单越好,越简单越自在,越简单越快乐。

阿难,又复世界六道众生。这说明,不仅是娑婆世界,十方一切诸佛刹土,只要有三界六道,都跟这个是一样的,没有例外。**其心不偷,则不随其生死相续。**换句话说,有偷盗的妄念就出不了轮回,就不能了脱生死。**汝修三昧,本出尘劳。**这个"尘"指的是三界六道。**偷心不除,尘不可出。**你要是有偷心没断干净,想超越三界六道不可能。**纵有多智禅定现前,如不断偷,必落邪道。上品精灵,中品妖魅,下品邪人,诸魅所着。彼等群邪,亦有徒众,各各自谓成无上道。**这一类是属于妖精。不断淫,修菩提道的堕落在魔道,不断杀的堕落在鬼道,不断偷盗的就变成妖精了。妖魔鬼怪都在妖,在末法时期很多,如果我们很冷静地去观察,常常会见到。最重要的是我们自己是不是妖魔鬼怪?别的人我认识了,对他敬而远之。为什么要敬而远之呢?诸位要晓得,这些妖魔鬼怪也有护法神,其势力非常之大,这个时代是法弱魔强,得罪不起啊!因此,我们的态度是敬而远之,也就是遇到他对他很恭敬、尊敬。"远"是不学他,但也不得罪他。只有这样,我们在菩提道上他也晓得不干扰我们。为什么呢?我们没妨害他,他也不干扰我们。我们的修行,也能平平安安渡过。

我灭度后,"我"是释迦牟尼佛自称。**末法之中,多此妖邪炽盛世间,潜匿奸欺,称善知识,各自谓已得上人法,该惑**

无识，恐令失心，所过之处，其家耗散。“潜匿”就是他们讲的隐瞒，隐瞒是欺骗众生。欺骗的方法很多，不胜枚举，目的是求名闻利养，甚至于不择手段用种种方法控制这个信徒，自己称善知识。这些妖魔鬼怪，跟诸位说，大的都有神通，很能迷惑人，但是跟他往来几年之后，发现他跟佛经上讲的不一样，“其家耗散”，后悔晚矣。这是不可不知道的，不能不认识的。更重要的是中毒很深，变成现在医学上讲的精神分裂症，住到精神病院，把一生的前途毁掉了。我遇到的很多，都是高级知识分子，甚至于拿到硕士、博士学位了，还搞成这个样子，可怜啦！实在是悲哀啊！有些虽然中毒比较轻一点，但是已经被他控制了，常常觉得魔在身边，意志不能集中，作不了主。我有时讲经，有的中毒者遇到我问：“法师！我已经着魔一、两年了，有没有方法把我这魔赶走？”我说：“我没这个能力，我学教没学过神通，对付不了这些魔。”接着，我又问他：“你是不是很喜欢神通？”他说是的。我说没错嘛！因为你一念喜欢神通，跟他套上关系了，所以上了他的门。在佛门里，菩萨、阿罗汉都有神通，但决不以神通作佛事。什么叫佛事呢？接引众生、教化众生，佛决不用神通。为什么不用神通？因为妖魔鬼怪有神通，佛菩萨也用神通，佛菩萨跟妖魔鬼怪就混淆不清，我们也不能辨别了。因此，佛菩萨有神通不用，而是从理论、方法上来教导大众。妖魔鬼怪没有这个能力，因为他不懂理论，也不懂方法，只能以一些奇奇怪怪的神通来诱惑你，你要是好奇就上他的当了。如果你的心纯正，对于这些奇奇怪怪的东西不闻不问，处之泰然，魔对你是一筹莫展，沾不到你身上。这是我们必须要晓得的。我绝对不可用这些欺诈的方法，来诱惑在家的同修，因为果报非常

可怕。如果你用这些东西,那是你自甘堕落,但堕落之后将来从恶道里出来,还是要还债的,决不会堕落之后不还债了,没有这么便宜的事情。既然依旧要还债,那又何苦呢!

我教比丘,循方乞食,令其舍贪,成菩提道。诸比丘等,不自熟食,寄于残生,旅泊三界,示一往还,去已无返。这段开示很重要,如果真正能依这几句开示奉行,可以说这是真正的觉悟者。史书记载,马祖、百丈是两位大菩萨再来的,是帮助佛教走向中国化,变成中国式的佛教。所以,在现代社会里,乞食制度已经不存在了。因为这是从唐朝中期马祖建丛林、百丈立清规开始,出家人的生活变为自己耕种,自食其力。百丈大师说:"一日不作,一日不食。"跟佛在世时的印度制度完全不同了,这个诸位要晓得。这就是现代化与本土化的精神,使佛教能适合这个地区,在这个地区发扬光大,让这个地区的人都能得到佛法真实的利益。我们一定要懂得,佛法的理论、精神、原则决定不能变,绝对要遵守。至于在日常生活当中的方法,要随着时代,随着生活方式,随着每个地区的风俗习惯有所修订。就像法律一样,它的精神不变,可是条文每个地方都不一样。

前面跟诸位报告过戒律里有四重戒:"杀盗淫妄",这是超时空的,无论在古时、在现代,在印度、在中国,甚至于在他方世界,决定不会变的。这四条戒不能改变,其它的可以随着每个地区生活情况加以修订。这个修订我们叫清规,清规就是戒律的修订,就是戒律的现代化。

唐朝时寺庙有产业,有山,有田地,可以耕种,现在的寺庙没财产了,所以必须要依靠信徒的供养。虽然我们的生活方式改变了,但是它的原则不能变。释迦牟尼佛始定的"循

方乞食"的精神是断除贪念，我们一定要把这个精神掌握住，真正断除贪心。所以，生活所需要简单，每天能吃得饱、穿得暖就可以安心办道了。多余的呢？不要积蓄，这是诸位同修要记住的。佛在经上常讲："积财丧道"。财不是个好东西，我们中国叫通货，"通"是流通，你积在那里它就不通了，臭了。所以，一定要叫财流通，不要积财。我们自己够用就行了，多余的要辗转布施。

在现代社会，可以说台湾人民的生活相当富裕，物质上不需要布施了，所需要的是精神上的，因为精神生活太贫乏了。精神生活里头最重要的是"正法"。现在的台湾在世界上是得天独厚，佛教的经典善书充满了每个角落，录影带、录音带到处都能见到，只要我们认真地去摄取学习，充实我们的精神生活，我们的日子真好过。但是除这个地区之外，物质生活我们暂且不谈，精神生活也非常的贫乏。都说做好事，什么叫真正的好事呢？布施佛法，布施善法，都能挽救世道人心，只要我们尽心尽力去做，真的是有无量功德。所以，我们常常劝勉大家，要修布施。你修财布施得财富，一生在财上不缺乏。你修法布施得聪明智慧，在任何环境里不会迷惑颠倒。你修无畏布施得健康长寿。财富、智慧、健康长寿都是我们所需要的。你为什么不修呢？公修公得，婆修婆得，什么人修什么人一定得到。

许多同修知道，我没出家之前造的杀业很重。我出家后，知道因果可怕，就尽心尽力地修布施。其实布施是章嘉大师教我的。我跟他第一次见面时，因为那时我对佛法稍稍有点点认识，我说佛法真好，很想学，有没有方法叫我很快入门？我提出这个问题后，他老人家看着我，一句话也不说，足

足有半个钟头。这是他的教育法，我也看着他。在这半个钟点里，心真的定下来了，妄念没有了，他才说了六个字：看得破，放得下。“看得破，放得下”的意思我懂得一点。于是我问大师：从哪下手呢？这次虽没刚才那么长，但也有十分钟，他只说了两个字：布施。所以，印象之深，一生也不会忘记，跟他老人家往来，言语简单扼要，每个字都有很大的力量。第一天见面我向他告辞时，他老人家非常慈悲，送我到大门口，拍着我的肩膀说：“我今天教你六个字，你好好的去做六年。”我按照他老人家嘱咐的话，认真去做，六年满了真有不可思议的感应，真是佛氏门中有求必应。什么感应呢？佛法修学一段之后，我就有意思出家。我在台湾一个人，没有家累，从事的行业很适合我的志愿。就向大师报告，大师说很好，但你不要去找道场，不要去找师父。我说这怎么出家呢？他说你要找师父，师父不肯给你剃度，你就要生烦恼了。我一想没错，就问：“那我怎么办呢？”他说：“求佛菩萨感应。”所以，我布施六年。因缘成熟后，果然有师父来找我，请我出家。请了多少次呢？一个月中请了九次，很诚恳。我就答应了。所以，我出家在台湾大概是头一个有道场师来找我，不是我找他。因此，我出家就可以谈条件了。谈什么条件呢？我要认真学教。因为那时我跟李炳南老居士才一年半，学业没完成，虽然出家了，我依旧要到台中继续修学，完成我的学业，道场师父答应了。由于那时我已经布施得光光的，除换洗衣服之外，什么都没有了。所以从台中到临济寺去，是一个同修替我买的火车票，给钱我没要，只要一张火车票，因为我到圆山下车后就到庙里去了。没有一分钱，真快乐、真自在。所以，布施完了，感应就来了。如果身上有钱，恐怕师父

不找我了，道场也不找我了。所以说布施是修因啊！一切都受用是果报。我今天在世界上任何地方旅行，身上可以不放钱，走到哪都有人替我买飞机票，给我准备交通工具，一切招待得很周到。我记不得我是第二次还是第三次到美国去，上街去买点东西，有个同修要替我买，我说不必了，让我花花钱，我很多年没有花过钱了，让我去试试看嘛！到大陆也不需要花钱了，因为我跟大陆的缘结得很深。前年，我一个人去，最担心的是交通工具，所以带了点钱，没想到到南京之后，有江苏省宗教局招待，就连旅馆的费用他们也给付了，还是没有花钱。我们的钱要散啊！给一切众生都有缘啊！我们走到哪里都有许多人欢迎，比身上装钱好得多，装钱有时会被扒手偷去。这都是佛菩萨教给我们的，只要我们肯认真去做，这种殊胜的果报一定可以得到，这才叫真正的幸福、自在、快乐。所以，幸福是自己找的，自己去求的啊！这就是一定要“断贪”。

世间法不贪，决定不会贪，因为世间法都不是真的，而是假的。《金刚经》讲，一切有为法，如梦幻泡影。你要贪图造罪业划不来。“不贪”，不但世间法不贪，佛法也不要贪，贪了佛法就不能专、精，你一生的修学，可以说只学佛法的皮毛，佛法的精髓你决定得不到。要想得到佛法的精髓，古大德常常教给我们：“一门深入”才能得到。因此，佛法也要放下。我年轻时，不懂这个道理，虽然老师也常常说，但我不相信，还是广学多闻，对大乘经论有非常浓厚的兴趣，所以我早年讲的经很多，不管哪个地方找我讲经，要求我讲什么我都会讲。这些年我逐步逐步觉悟了，功夫也用得得力了，才真正明了古大德这句话，的确是苦口婆心，决不欺骗人。因此我

把所有大乘经统统放下了，依照莲池大师讲的。“三藏十二部，让给别人悟。八万四千行，饶予他人行。”你们爱修哪个行，你们去修去，你们去悟去，我不干了。我从今以后，一部《无量寿经》，一句“阿弥陀佛”，一门深入。所以，我在这七年当中把《无量寿经》讲了很多遍，遍遍讲的都不一样，每一遍的境界不相同，心得不相同，受用不相同。这都是从专、精上得来的。这是我四十多年来修学的经验，今天提供给诸位做参考。

现在佛学院请我去教书，我不干。为什么呢？我知道那样不会有成就，那叫大杂烩，不是专、精，很难成就。这就是真正觉悟之后下定了决心。贪心断除了，自己知道在这个娑婆世界，我这一个身叫最后身。为什么呢？下一次不来啦！超越三界轮回啦！下一次呢？西方极乐世界去了，纵然下次再来，那是菩萨身份乘愿再来，绝对不是凡夫业力来投胎的，这就正确了。所以，要认识清楚，要坚定信愿，要依教奉行，把所有一切障碍统统摆脱掉，自己在这一生当中决定成就。

今天时间就到了，明天可以讲圆满，我们就讲到此地。

诸位法师、诸位同修：

云何贼人？假我衣服，裨贩如来，造种种业，皆言佛法，却非出家具戒比丘。为小乘道，由是疑误无量众生，堕无间狱。世尊指出末法时期，所谓魔子魔孙乘着佛法衰微时，混迹在僧团里破坏正法，这桩事佛在经典里曾告诉过我们。世尊在世时魔曾跟佛说，要破坏佛法，佛告诉他诸佛如来所说的正法是任何魔都不能破坏的。魔说等到你末法时期，我叫我的魔子魔孙通通都出家，披上袈裟破坏佛法。佛听后一句

话也没说就流泪了。所以，佛说狮子虫还食狮子肉。这就是现代人所讲的渗透到佛门里来，他不是佛弟子，是妖魔鬼怪。因此，真正的佛弟子不仅是出家在家都要有慧眼，能辨别，尤其是自己要时时检点反省，我们有没有被这些妖魔鬼怪污染？有没有受他们的影响？有没有被他们拖到火坑里去？这是不可不警惕的。“贼人”是指妖魔鬼怪，在此地不仅指的是妖邪，连前面魔鬼都包括了，也包括后面的妄语。“假我衣服”是说他也出家了，以中国人来说也穿了海青，披了袈裟。“裨贩如来”的“裨贩”是买卖。现在社会上也有一句对佛教很难听的话：“开庙店”。把佛法当做生意买卖来做，这就是标准的“裨贩如来”，当然他“造种种业”，用来欺骗众生说这就是佛法。拿造业当佛法这还得了吗？造哪些业呢？杀、盗、淫、妄，这都是佛法。不得了啊！还要宣说这是大乘法，上上乘法，还恶意批评严持戒律，依教奉行、规规矩矩的佛弟子是小乘道，很执着，不圆融，认为自己讲的杀、盗、淫、妄很圆融。这个罪业非常非常的重。“由是疑误众生”，令一切众生对佛法生起怀疑，相信邪法，他将来的果报当然是三途。所谓“以盲引盲”，就是妖魔鬼怪领着这些大众入火坑啊！将来统统堕三途。这个事实真相世尊为我们说得清清楚楚，明明白白。

若我灭后，其有比丘，发心决定修三摩地，能于如来形像之前，身然一灯，烧一指节，及于身上爇一香炷。舍身供佛是佛家的一种修行方法，在大乘经里常常如是开导，而且真正照这样做的。中国有佛弟子出家受具足戒时，在头顶上燃香，台湾因气候炎热只燃三炷，从前大陆上多半是燃十二炷。在家同修受菩萨戒，燃在手臂上通常也是三炷香，也有六炷、

九炷的。这是根据佛在经上所说的,但是在国外或者边疆的大德们没有。(大陆也已废止)要问世尊的这个开示他们知不知道呢?知道。知道为什么不燃呢?诸位要晓得佛给我们讲的是表法的意思,不是叫你真的把他烧掉。一定要懂得我们燃不燃臂香,头顶香没有多大关系,意义是叫我们时时刻刻记住:我曾在佛菩萨面前立下誓愿,舍己为人,燃烧自己,照耀别人。如果真的把臂烧掉了,做事就不方便啦!观世音菩萨两手两眼不够用,还要千手千眼。在中国佛门里燃臂香、头顶香,的确是很好,为什么呢?常常会想到我发愿要尽心尽力帮助别人,为社会大众服务。

我说是人,无始宿债,一时酬毕,长揖世间,永脱诸漏,虽未即明无上觉路,是人于法已决定心。这是对于真正发道心修三摩地的人印证、赞叹,这种人对无始劫以来的宿债都能还清,虽不是一桩一桩的在事上还清,但利益众生、服务众生的心是真正圆满的。为众生做事就是还债,所以他能"长揖世间"。"长揖"是永别六道生死轮回,虽然他还没有修行证果,证得无上菩提,但他于正法确确实实已经有坚定修学的决心了。为什么呢?他在事相上已经表现得很明白,为一切众生决定不辞辛劳,发愿要认真去做。

若不为此舍身微因,纵成无为,必还生人,酬其宿债,如我马麦,正等无异。佛在此地明白地告诉我们,如果你发的心不圆满、不坚定、不究竟,不行。必须尽自己的力量去做才能圆满。你有十分的力量,只做到九分不叫圆满,一定要把十分的力量统统用出来,这叫你的心力,身的力量统统圆满了,债才能还清。诸位要注意,你发心圆满了,实际上做不圆满,不行。为什么呢?你那个发圆满的心是假的,不是真的。

真的圆满的心，一定要有圆满的行。你的行为如果不是圆满的，换句话说，你出不了轮回，还得要还债，世间的因缘果报不能幸免。释迦牟尼佛在此地指出："如我马麦，正等无异。"这是一个公案，佛在经上说得很详细，此地没说这个故事的内容。故事的大意是在久远劫以前，释迦牟尼佛还没接触到佛法，是个有五百徒弟的外道头，一天在路上遇到一群出家人，他们从皇宫里应供出来，因为有个比丘生病，没能到皇宫应供，他们便给这个比丘带了一份回去。由于饭菜很香，这些外道闻到饭菜的香味，生了嫉妒心。外道头就骂这些出家人说："这一群秃头，不配吃这么好的供养，吃喂马的麦就不错了！"徒弟听头头骂也都跟着骂起来，就这样造了一个口业。直到释迦牟尼佛这一世示现成佛，遭受了果报。当时有个国王请释迦牟尼佛应供，过了五六天，国王被魔迷住了，把释迦牟尼佛这些出家人忘掉了，没人送供养，饥荒年托钵也讨不到饭。幸亏遇到一个养马的善心人，说："世尊！我没东西供养，只有马吃的麦子，如果你们可以吃，我分一半给你们。"结果遭了吃三个月马麦之报。诸位，这个故事说明：因果报应丝毫不爽。你造的业，后来一定要酬偿，即然成佛了也不能避免，何况你是六道凡夫？所以，佛在这部经上跟我们讲的与其他经论上不一样。这部经是对真正发愿，真正下决心，要在这一生永脱轮回圆成佛道的众生说的。因此，对清净心要求得特别严格，欲使我们得到好处。

汝教世人修三摩地，后断偷盗。前面叫我们断淫、断杀，这里是叫我们断偷盗。**是名如来先佛世尊，第三决定清净明诲。**这是一切诸佛如来对六道凡夫决定、清净、明白的教诲。**是故阿难，若不断偷，修禅定者，譬如有人，水灌漏卮，欲求其**

满，纵经尘劫，终无平复。佛在此地用了一个比喻：如果偷心不断，修禅定的，就像一个人用水倒在有洞的杯子里，都漏掉了，永远装不满。这个比喻就是说用偷心修禅定决定不能成就。

若诸比丘，衣钵之余，分寸不蓄，乞食余分，施饿众生。佛陀在世时，出家人的生活确实如此。所谓"资生之物"，我们生活在世间，维持生存必需要的衣食，不能缺少。即使是热带衣服很少，但三衣一钵不能少。三衣不但遮体，晚上睡觉大衣当被子盖。"钵"是乞食的，"具"不是现在用来拜佛做拜垫的，而是铺在地上做被单用的，所以叫卧具。出家人的财物就是三衣一钵，多余的统统都布施了，决定不能积蓄。但是佛教传到中国来，中国的气候跟印度不一样，三衣决定不能保暖，因为是温带，四季分明，冬天要棉衣，要很厚的被子。所以，在中国三衣就变成一个象征的意义了。我们现在穿的衣服全是中国的服装，这种出家人的服装，是明朝时一般老百性穿的。我们穿的海青(长袖子的)，是汉朝时读书人穿的礼服，短袖子的是工作服。佛的服装是披衣，五衣、七衣、大衣是三衣，是我们现在诵经，举行典礼时，披在身上作个象征，而且这个衣服缩小了，原来的衣服比现在差不多要大两倍，是裹在身上的。我们现在是用个勾环披在身上，所以衣缩小三分之一，日本佛教里的衣就更小了，缩成一小块，平常不用时放在口袋里，作佛事时拿出来套在脖子上，也是作为象征。佛门这些制度上的变化，我们要懂得，其精神是叫我们真正能够放下。如果我们今天托的饭菜很多，这一餐吃不完，可不可以留到明天呢？不可以。因为佛的制度是你吃饱后，多下来的要供养畜性，鸟兽。古时候没有冷柜，怕留

的东西变质，第二天吃容易生病，所以出家人不吃隔夜的东西。同时不许你懒惰，今天多托一点，明天不出去也不可以，因为托钵是一堂功课，天天要去。所以，这些制度非常之好，跟我们现在的生活完全不相同。现在我们吃剩下的东西，可以用冷柜储存，明天还可以用。但是我们要记住，学佛的人常讲“惜福”，可是我们往往把“惜福”的意思错会了，饭菜坏了，馊了还要吃。福是惜了，可是没过两天生场大病，还要人家来侍侯、照料，你的福报马上就享光了。因此，菜饭味道变了要立刻舍掉。佛弟子要懂得卫生，讲求卫生，一生不生病，不需要麻烦别人照护。如果在饮食上得的病，真是不可以原谅。所以，衣着饮食处处小心谨慎，不要把：“惜福”的意思解错了。在家同修，饮食剩下来变了味道的也不应该吃，一定要维护自己的健康，一家人的健康，这才是真正的佛弟子。佛绝对给我们一个幸福美满的生活。佛法教育是教我们“离苦得乐”，不是教我们离乐吃苦，一定要体会到如来教导的真实的意义。

于大集会，合掌礼众，这是恭敬。有人捶詈，同于称赞，这是忍辱。有人打你，骂你，要能忍耐，听到就像人家礼赞一样，绝对没有一念嗔恚之心。修行看功夫，你的功夫得不得力，就在这些境界里面观察、考验。**必使身心二俱捐舍，身肉骨血，与众生共。**佛在《本行经》里跟我们说，释迦牟尼佛过去世，在菩萨道修行中难舍能舍，头目脑髓都可以捐舍，何况身外之物呢！《大方广佛华严经》讲布施近一百种，也有布施内财的，内财就是头目脑髓。血肉布施是大菩萨的行为，我们凡夫没有他的定力、功夫。我们虽然做不到，但也要尽心向这个方向去走，按自己的能力，能做多少就做多少，实在做

不到的也不必勉强。这一生做不到,来生证了菩萨果位,也要像诸佛如来因地一样的做到。我们有这个愿、这个心,一切都与众生共,偷心就没有了。

不将如来不了义说,回为己解,以误初学。佛印是人,得真三昧。佛说经有了义、不了义,不了义是佛的方便说,多半是接引初机的,对事理的真相还没完全透彻,对三界六道还没真正出离的意愿。虽然佛跟他们讲的经论是不了义教,但目的是希望他在三界里减少痛苦,不堕三涂,常在人天。了义教是超越三界,证得究竟圆满的无上菩提。佛在这个地方教阿难,也是劝我们不可用如来不了义教掩饰自己。"回为己解"就是掩饰自己、欺骗众生,这就误了初学。初学人发真实道心,我们要介绍他了义教,他不发真实道心或者障难很多,必须要从头慢慢学起,先介绍他小法,慢慢诱导他契入大乘,按部就班地来修学。如果遇到大根器的人,就不要将不了义的教导他。"佛印是人","印"是印证,释迦牟尼佛印证这个人"得真三昧"。我们比起古来的祖师大德,解行都不够,罪障习气比古人来得多,如果遇到初学的人怎么办?拿什么佛法介绍给他才对得起佛呢?我们没介绍错就对得起佛,对得起对方,没耽误了,一般说那是要大智慧、大神通,才能做到恰到好处,不会犯错误。我们今天没有这个智慧、神通和能力,但是诸位如果真的觉悟了,对初学的人就介绍《无量寿经》、"阿弥陀佛"!这属于究竟了义。有人问:"初学的人能学《无量寿经》吗?能学。怎么知道能学呢?大势至菩萨在圆通章里告诉我们:"我与五十二同伦"'五十二同伦,就是菩萨五十二个阶级位次',从初发心开始,一直到成佛,五十二个阶级就是修一个法门,一句阿弥陀佛念到底。由此可

知，一部经、一个法门，从初学到成无上道，不要改变都可以。我们介绍这个法门，哪会有错误呢！决定正确。开始他不懂没关系，劝他念，能念就好啊！他不能念，里面有很多字不认识，现在有录音带，送给他一个跟着录音带，拿着经本来念，困难就解决了。只要一遍一遍念下去，不必求解，"读书千遍其义自见"，念的遍数多了，他的心就定了。

读诵修学的意义，我过去讲得很多，读经是修行，是戒定慧三学一次完成。我们打开《无量寿经》，从头到尾念一遍，念两个钟点，就是修两个小时的戒定慧，。读经要专注，不专心就念错了，念漏掉了，一定要念得清清楚楚、明明白白，念上几千遍心定了就开智慧。智慧一开，经里面的意义也就完全明白了，这个妙不可言。所以，一定要有恒心，有耐心，一遍一遍去念，人家念一千遍就开悟了。我们业障重，一千遍还不开悟，下个决心念一万遍，一万遍大概差不多了，一万遍还不能开悟，再念十万遍准开悟。时间越长，你的定功越深，心越清净，就是这么个道理。所以，性德自自然然就透出来了。

如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。这是佛教给我们辨别邪正的方法。

断妄。"妄"是妄语，妄语是骗人，存心骗人叫妄语。妄语有小妄语，大妄语。佛在此地给我们指的是大妄语，小妄语没这么大的罪。妄语里面包括"两舌"，两舌叫挑拨是非；"恶口"，恶口是言语很粗，恶言属于恶口；"绮语"，绮语是花言巧语，诱导人造作杀盗淫妄。请看经文：

阿难，如是世界六道众生，虽则身心无杀盗淫，三行已圆，若大妄语，即三摩提，不得清净，成爱见魔，失如来种。这是相当难得的成就，在根本戒里面，不杀、不淫、不盗，他都能

修到清净,这很难啊！但是他犯了大妄语。也许我们同修要问,前三条的这么清净,他怎么还会犯大妄语呢?有可能是无意的,也可能是有意的,不管是有意无意,都造成很重的障碍了,障碍你出不了三界。

所谓未得谓得,未证言证,这就叫大妄语。没有得到的自以为得到了,没有证到的自以为证到了。比如说:"开悟",明明没有开悟,自以为开悟了,向大众宣布他开悟了,这是大妄语。没有证果自以为证果了,这是经上底下所说的,在我们佛门净宗里面,没有得一心,向人家说我得一心了,这都叫大妄语。大妄语的目的何在呢?说实在话,与前面多多少少有关系。换句话说,前面三种虽然断了,但是断得不干净。最重要的,贪嗔痴底下有个"慢",傲慢烦恼很重。儒家《礼记》里面,一开头就对我们说:傲不可长。由此可知,孔老夫子很清楚,一切众生傲慢,贡高我慢是与生俱来的烦恼。不要说儒家只讲世间法,没有讲出世间法。你能抑制你的傲慢,不要再增长就好了,佛法要超越三界,一定要把它断得干干净净,向一切众生炫耀自己就是傲慢。目的呢?还不是偷心?想方设法求得大众的供养、恭敬。傲慢在作祟,他的三昧怎么会清净?显然不能真正的证得。愈是真正有道行的人,真正证果的人反而谦虚,他不承认。**或求世间尊胜第一**。这也是大妄语的一种,以为今天在这个世间我是第一的了,除我之外,没有人能跟我相比了,有这个意味。

谓前人言,就是对着人家说。**我今已得须陀洹果**,小乘果位:初果。**斯陀含果,阿那含果,阿罗汉道**,这是讲证得小乘四果。**辟支佛乘**,这是圆觉的果报。**十地地前诸位菩萨**,这是大乘的果报。他说他证得了。**求彼礼忏,贪其供养**,就

是求人,希望别人对他恭敬,对他供养,是偷心啊! 这一类也是魔,叫爱见魔。

我们也常常发现,出家在家的都有。在家也有弘法利生的,也有称善知识的,有存心骗人的,像经上所说的贪图恭敬、供养,有无意误会自己证得的,这倒没有欺骗人,但也有过失,他自己不能成就。

我在二十年前,遇到一位在家的女同修,她告诉我说:"法师啊! 我已证得阿罗汉果了"。我听了就摇头。她讲得很认真,她说:"我确确实实证得阿罗汉果了!"我晓得她误会了,但你给她又解释不通。于是我就想起来了,证得阿罗汉果,六种神通都现前。就问他:"你们家外面是马路,把门窗都关起来,外面有人走路、车子往来你看没看到?"她说:"我没看到。"我说:"那你没有天眼通啊!"初果须陀洹就得天眼通、天耳通,二果斯陀含就得他心通,别人心里起心动念你就知道。我问她:"我现在想的你知不知道?"她说:"我不知道。"我说:"那你没得阿罗汉。不但你没证得阿罗汉果,连小乘斯陀含果也没证得。"这时她才服了我。她那是误会,并不是骗我,也不是炫耀。实是讲,修行当中得一点小小的轻安自在,烦恼轻了就认为证阿罗汉了,这是误会。所以,我们必须要把它解除,要了解它。

还有一次,我在洛杉矶讲经,有五个年轻人听说有个西藏的喇嘛,给他们证明开了悟。听完经之后,就有三个年轻人要求我给他们证明。问我:"法师啊! 你看我们是不是开悟了?" 我说没有。他们很生气,说:"喇嘛活佛仁波切,都说我们开悟了,你怎么可以说我们没开悟啊?"我告诉他们:"我还没开悟啊! 你还问我,你一定没开悟! 你要开悟了怎么要

来问我呢？被人骗了还不知道啊！”

现在这个社会太乱了，娇魔鬼怪到处都是，咱们要小心谨慎，不能上当，不能被人欺瞒，自己头脑要清楚，决不可贪图名利。为什么呢？你只要有点贪心，魔就会利用你；你利用魔，魔同样利用你；彼此相互利用，等到哪一天魔走了，你失败了。将来堕落三途，那就苦不堪言了。所以，我们一定要晓得利害得失。眼前虽有点小利，后来的罪报不得了，太可怕。佛说这是**一颠迦**，“一颠迦”就是断善根的，没有善根的人。

销灭佛种，如人以刀断多罗木。多罗木是具多罗树，生长在热带，这树被刀砍断就不会再生长了，佛用这个做比喻。

佛记是人，永殒善根，无复知见，沉三苦海，不成三昧。凡是犯大妄语的决定不能成就，他的烦恼、习气一定很重，嗔恨心强，报复心重。所以，遇到这类人，他虽然自称大善知识，拥有信徒很多很多，我们也只能对他敬而远之，知道他所修、所学的决定不如法。

我灭度后，就是释迦牟尼佛圆寂以后，**敕诸菩萨及阿罗汉，应身生彼末法之中，作种种形，度诸轮转。**轮转就是轮回的众生。像我们现在末法时期，这个世间有没有诸佛菩萨阿罗汉？有，真的有。但假的也不少，这个要搞清楚。这些真诸佛菩萨阿罗汉。在我们这个世间，是佛嘱咐他们要度脱末法时期罪苦的众生。**或作沙门，**沙门是出家人，或者现出家相。**白衣居士，**或者现在家相，在家居士长者。**人王宰官，**人王就是国王，示现作总统，是菩萨、阿罗汉再来的，宰官是文武百官，做官的也有菩萨阿罗汉在其中。**童男童女，**实在讲就是《普门品》上所说的：“应以什么身得度，现什么样的身相”，在这个世间与众生和光同尘，他在这个里面以种种善巧方便度

化我们。甚至于**如是乃至淫女寡妇，奸偷屠贩**，这些在我们世间人看作不好的行业里头，也有佛菩萨在其中，因为那里面造作罪业的人很多，菩萨应现在里面度化这些人，劝他们回头是岸。**与其同事，称赞佛乘，令其身心入三摩地。**这是真正的佛菩萨，决定不会谤法、毁谤三宝，一定是赞叹三宝，规劝大众断恶修善。这就是佛菩萨阿罗汉应化在人间了。

终不自言我真菩萨、真阿罗汉，泄佛密因，轻言末学。这些在世间真正应化的诸佛菩萨，决定不肯说明他的身份。换句话说，身份决定不会暴露。我们跟这些佛菩萨在一起相处，不知道他是佛菩萨啊！在我们中国历史上所记载的永明延寿大师，是阿弥陀佛再来的，以出家人的身份，就是此地所讲的沙门。丰干和尚与出现在国清寺的善导大师，也是阿弥陀佛再来的，但身份一露就走了。

如永明大师，他的出现不可思议。没出家前，他在政府机关里做小职员，地位很小当出纳。当时他把国库里的钱偷出去放生，偷了不少钱，也放了很多生命，被查出来后，他很老实，不打妄语，全都承认了。当判官问他偷钱做什么时，他说放生放掉了，判官一听他偷钱不是自己花，而是全部放生了，只好把这个事实报告给国王，国王听了也好笑，说："这个人愚痴啊！把国家的钱偷出去放生，明明晓得这要杀头的，难道他不怕杀头？"于是交代监斩官，把他绑到法场砍他的头，看他害不害怕，如果害怕杀掉算了，如果他不害怕就放回来见我。他被绑到法场时，面不改色。监斩官问他怕不怕？他说不怕。问他为什么不怕？他说我一条命救了千千万万的命很值得。监斩官只好把他带回去面见国王。国王见了他也很欢喜，问他愿做什么事，他说愿意出家。国王不但答应他

出家,还做他的护法。所以,后来他做了国师,国王对他非常尊敬。国王是个虔诚的佛教徒,有一天,为修福供斋,打千僧斋,就是无遮大会。平等供养,只要是出家人来应供,国王是一律平等看待,叫无遮大会。当然来的出家人很多,虽然说是平等供养,但摆的桌子总有上座。这个上座谁也不愿意坐,就推举最尊贵的永明,永明也很谦虚,不肯坐首席。正在推推让让时,来了一个和尚,大家都不认识,穿的也是破破烂烂的,他看大家在那推让,也不客气,就往首席上一坐。他一坐下来,国王心里虽不痛快,觉得老师没坐首席,可又不好意思说,虽然坐首席的不认识,但也是个出家人。斋罢后,国王问永明大师,我今天供斋,有没有圣贤人来应供啊!因为有圣贤人来应供,他的福报就大。永明大师说有啊!国王问什么人啊?永明说是定光古佛。哪一个是的?坐首席的和尚。国王听了很欢喜,立即派人去追。去的人不知道叫什么名字,只知道这个和尚的耳朵很大,就到处打听大耳朵和尚。当去的人追踪找到时,他老人家正在一个山洞里修行。去的人一见就顶礼膜拜,请他老人家到皇宫去受供养。当时,这个老和尚说了一句话:弥陀饶舌。阿弥陀佛多事,把我的身份暴露了。此后,就圆寂了。去的人一看呆了,可又一想,他刚才讲的一句话:“弥陀饶舌。”原来永明是阿弥陀佛再来的,还好,回去报告国王。定光佛圆寂了。国王很失望,可是听说永明大师是阿弥陀佛再来的,又欢喜得不得了,赶紧去见永明大师。刚走到大门口,和一个报信的人碰到一块。国王问他什么事这么慌张?报信的人说永明大师圆寂了。诸位要晓得,这是佛门的规矩,身份一露马上就要走,如果不走,就是要骗人了,骗人恭敬,骗人供养。这样的公案在我们中国很

多很多，身份一露立刻就走，你再也找不到他。永明是个例子，丰干和尚也是如此，寒山、拾得大家晓得是文殊，普贤菩萨再来的，身份一露也就找不到了。

在现代，灵岩山的印光大师，是大势至菩萨再来的，他的身份怎么露出来的呢？在印光大师《永思集》里有篇文章，诸位细细看看就明白了。他老人家晚年时，在上海举办了一次护国息灾法会，总共是八天时间。当时，在江苏的一个小地方有个初中的女学生，年纪很小，不信佛教，晚上做了一个梦，梦见观世音菩萨告诉她说，你跟大势至菩萨有缘，他正在上海弘法，你要去见见他。她问："大势至菩萨是谁？我怎么能找到呢？"观音菩萨告诉她，印光法师就是的。第二天醒来，觉得这个梦非常奇怪，因为观音菩萨不信佛的人也知道，但从来没听说大势至菩萨，于是到处打听。后来遇到她家里的一个亲戚是学佛的，才知道大势至菩萨是西方三圣之一。然后又打听印光法师，可也没人知道，直到打听到确实有个叫印光法师的，现在在上海主持护国息灾法会时，一家人才欢欢喜喜地去上海拜见印光大师，并把梦中的事原原本本地告诉了老和尚。老和尚听后板着面孔，狠狠地教训了一顿："不准胡说！你再要胡说，以后不要来见我！"她就是这样皈依印祖的。四年之后，印光大师正好是观音菩萨在梦中告诉这个女中学生的，再过四年就圆寂了。印光法师圆寂后，她才把这件事公布出来，于是大家才知印光法师是大势至菩萨再来的。你看有人知道他了，知道的人只有一、二个，但他绝对禁止宣扬。不像现在的人。我在美国时，听到有人说他是文殊师利菩萨再来的，到处宣扬，他也不走。很多人都说自己是什么佛再来的。菩萨已经不行了，不够大了，要称什么

佛再来的，这是胡造谣言。所以，我们一定要清楚，要明了。

再往前面推一点，净宗中的祖师莲池大师、蕅益大师。他们的身份虽然没有暴露，但在我们想像当中，绝对不是普通人。蕅益大师注的《弥陀经要解》是九天写成的，印光大师对这个《要解》赞叹说，即使古佛再来给《弥陀经》作个注解，也不能超过其上。我们现在晓得印光大师是大势至菩萨，他对此推崇、赞叹，那么蕅益大师不是阿弥陀佛再来，也必定是观世音菩萨再来。如果不是佛菩萨再来，决定不可能，因为末法众生苦啊！要想得度难啊！净宗法门要叫大家相信是难上之难。怎么办呢？这个事情佛菩萨要不再来帮助我们一把，我们得度的缘分就没有了。

民国初年，出现了一个夏莲居居士，身份没有暴露，但是他有许多不可思议的瑞相，我们见到了。我们印在经本上的那张照片，里面就有东西，诸位细看就会发现，照片顶上有一张佛像，鞋子下面放光，不可思议呀！

前年，我在迈阿密讲经，那个地方奇奇怪怪的人很多，就是我们一般讲的有神通，有天眼，有他心通的人很多。而且有许多都是外国人，他们中有很多不是佛教徒，但他们有神通，有特殊的能力。所以，那个地方是个奇怪的地方，有许多奇怪人。

在我没到迈阿密之前，曾宪炜居士将夏老居士的照片给这些外国人看。因为曾居士也喜欢神通，很好奇，想拿这个照片考考有神通的人。看他们的通是真是假。结果那个外国人说："这个人（夏老居士）全身是透明的。"曾居士听了很奇怪，看照片又没看到人，还说是大菩萨再来的，不是普通人；又说现在不在人世，已经圆寂走了，在世时也不太出名。

曾居士告诉我说:“很奇怪,他怎么会看到这些?”如果不是大菩萨示现,会集《无量寿经》这样圆满做不到。为什么呢?前面第一个会集的是王龙舒居士,宋朝人,很了不起,国学、佛学都有很深的造诣,而且是念佛站着往生的,这样好的瑞相可以给后人作证明,会集没有过失。如果有,怎么能站着往生?可见,他对净宗依旧是有很大的贡献。但会集本有瑕疵,不是很圆满、很完善的。所以,到后世有彭际清的节校本,有魏源的再会集本。这些本子的确后后胜于前前。但是,这些本子印光大师见过,批评不是善本,取舍不妥当,而且最忌讳的是改动了经文的原文。夏老这个本子出现之后,印光大师圆寂了,没看到这个本子,如果看到,我相信他老人家会点头:“这个本子可以流通了。”会集得非常精确、妥当,每一字、每一句是五种原译本,一个字没改动,符合印光大师的标准。所以,这是《无量寿经》最完善的版本。这个版本推出来,大家看了都生欢喜心,对于净宗的信仰,修学、往生,我们看到许多人,这是夏老居士给我们啊!这个本子的推出,在当时有些人成见很深,不容易接纳,所以流通量非常的稀少,也有许多人不晓得有这个本子。台中李炳南老居士往生之后,我把这个本子印出来流通,以作纪念,愿他老人家上品上生。

这个本子推出来,很多人看到生欢喜心,要我讲这部经,于是我在国内外讲开了。从这个本子推出到今天已经七年了,七年是很短的一个时期,可这部经已经流通到全世界,数量我也没办法估计。因为除我之外,还有很多人印。香港印、新加坡印,大陆也印,我估计最少超过三百万册。七年的时间,有这么大的数量流通到全世界,诸位想想,如果不是十方诸佛如来本愿威神的加持,是不可能做到的。看看中外的

佛教史,一部经典一个法门,在短短的时间里能够有这样的成效,我们没见过,也没听说过。夏老居士也不可思议啊!绝对不是凡夫,决定是佛菩萨再来的。这事我曾问过黄念祖老居士,他笑而不言,不否认也不承认,他告诉我将来慢慢就会明白的。他老人家走了,我现在还没搞清楚,但我深信不疑,这说明佛菩萨确实出现世间,决定不肯暴露身份,如果说自己是罗汉、是菩萨、是开悟、是证果,说了不走,决定是假的。

唯除命终,阴有遗付。就是命终圆寂,像定光古佛,永明延寿一说出来就走了,这个行,可以,这是佛许可的,说了不走,这是佛决定禁止的。

云何是人,惑乱众生,惑是迷惑,乱是叫他胡思乱想。**成大妄语?** 这些大妄语扰乱社会佛门。

汝教世人修三摩地,后复断除诸大妄语,是名如来先佛世尊,第四决定清净明诲,四重戒到此都说明白了,这四条是十方一切诸佛如来,教诫众生修三摩地,一定要遵守,要修得清清净净,三摩地才真正能得到,否则,是得不到的。三摩地对我们念佛人来讲,就是念佛三昧,就是一心不乱。

是故阿难,若不断其大妄语者,如刻人粪为栴檀形,欲求香气,无有是处。这又举了一个比喻,不断大妄语,好比刻人粪,人粪是臭的,栴檀是最好的檀香,是香的,人粪怎么可能有香气出来?决定没这个道理。

我教比丘,直心道场,于四威仪,一切行中,尚无虚假,云何自称得上人法? 佛在此地明白告诫我们,出家弟子心直行直,就是心正直,行为要正直,行住坐卧,对人对事对物都要真诚,不可虚假,怎么能犯大妄语、自己向人宣称修行证果了呢?这是决不许可的。

譬如穷人，妄号帝王，自取诛灭。况复法王，如何妄窃？世间法里面，如果是个贫民冒充国王，在古时候是死罪。现在刑法跟从前不一样了，这是讲的过去，是死刑啊！你冒充世间帝王有这么大的罪过，佛是法王，菩萨是法王子，你怎么可以冒充啊！怎么可以妖言惑众呢？

因地不真，果招纡曲。这一句可以说是总结这四种清净明诲。我们要想证果，一定要修真因，如果不是真的因，决定得不到真正的果实，我们所希求的是无上菩提，念佛三昧，要想得到，一定要心直行直。

求佛菩萨，如噬脐人，欲谁成就？这是说因果相违背，恶因想求善果，是决定达不到的。就像一个人要想咬自己的肚脐一样，咬不到，这是不可能的事嘛！

若诸比丘，心如直弦，这是比喻，弓拉的弦很紧。**一切真实入三摩地，永无魔事，我印是人，成就菩萨无上知觉。**这一句在总结里面是最重要的教诲，我们一定要把它牢牢地记住。特别是在现前这个社会，《楞严经》上所说的邪师说法，如恒河沙。"邪师"是什么呢？就是此地讲的妖魔鬼怪。在什么地方呢？混在佛门里头，使我们眼花撩乱。佛魔不辨，麻烦就大了。我们好心要学佛，结果跟魔去学了，这冤枉啊！如何能够不遭魔难呢？佛在此地教我们一个原则："一切真实"。你就不会遭难了。由此可知，其所以一切魔能扰乱你，欺骗你，控制你，摆布你，就是你的心不真实。读到佛这句话，说实在的，我们遭受魔难不能怪魔啊！还得怪自己心不直，不实在，才会被人骗。自己真心学佛、直心学佛，决定不遭魔难，魔有再大的神通、能力，也奈何不了你，也不能动你分毫啊！所以，招惹魔难是你自己的心不真实，心里有妄想。换句话

说,你心里头还有杀盗淫妄的念头没断,心不清净,才容易著魔,魔就干这些事情,以这为佛事,一拍即合就上了大当,这是非常重要的开示,是这整章经文的中心。

如我所说,名为佛说;不如此说,即波旬说。末后教我们辨别佛魔,我们遇到一个善知识、一个同参道友,他所讲的跟佛讲的一样,决定要断杀盗淫妄,这是佛说的,如果不断杀盗淫妄,也能学佛,成就无上道,这是魔说,决定不是佛说。

阿难,汝问摄心,我今先说入三摩地,修学妙门,求菩萨道,要先持此四种律仪,皎如冰霜。这话很容易懂,阿难问怎样摄心?摄心为戒。佛在此地为我们说出真正摄心。要想得定,要想修学成就,这四种戒要持得非常清净,前面说过,不但事上不犯,心里念头都不生。

自不能生一切枝叶,心三口四,心是贪嗔痴,口是妄语,两舌,绮语、恶口。这叫心三口四。**生必无因,**如果还有生,他一定有因。什么因呢?意念不干净,心戒不清净,才会有这些事情。

阿难,如是四事若不遗失,佛讲的这四重戒,你真的做到了,并且做的很清净。**心尚不缘色香味触,**你对世间五欲六尘,名闻利养统统放下,绝对舍掉了。"不缘"就是放下、舍掉,不再攀缘了,这才真清净啊!

一切魔事云何发生?魔没有办法招惹你,接近你,这是你本身的性德放光,魔不能接近你,何况外面诸佛护念、龙天拥护?有许多护法神保护你,一切妖魔鬼怪离你远远的,你在菩提道上一定一帆风顺,平平安安地成就无上道路。

《大佛顶首楞严经·清净明诲章》介绍到此地圆满。

辨魔法要

潘志强

末法时期，众生福薄慧浅，但能遇着无比智慧，慈悲的佛陀教法，实是非凡小因缘矣！

平心而论，一个宗教能够绵延几千年，经历不同的时代，由一个国家传播许多个国家，由一个民族发展到多个民族，为不同的种族、地域的人所崇仰，这个宗教一定有其长久不衰之精神，不受时间、空间的限制，且一定是各个时代人们之所必需。佛教，便是这样的宗教，同时又是超越宗教的。因为佛教的教主——释迦文佛为众生（非专指人类、动物类，而是一切含识），指出了受苦之本——一念无明妄动。然而无明本体又不可得，众生本性与佛一般无二，除去性空之无明便是与释尊一样之人天师，福慧圆满，实现真正意义上的大平等，大圆满。众生受苦之因不同，释尊对付之“药”也不一样；诚如世间医生不主动上门寻病家，要待病人延医再与之，佛法之流宣也一样，待弟子启问后释尊而宣说出种种法门，形成众从无量之法门，其中却有两个法门是大悲释尊无问而自说者，即净土法门与辨魔法要。

净土法门是释尊转述西方极乐世界教主——阿弥陀佛之无上法门，为教内别传，仰仗阿弥陀佛四十八愿，信愿持名，临终往生佛刹，永脱生死轮回，是最极殊胜最极快捷最圆

满最方便的法门，属他力派果教门——“全摄佛功德成自功德”（清·蕅益大师《弥陀要解》语）。

辨魔法要取自《大佛顶首楞严经》。行者欲修楞严大定，以及由禅定走向解脱正途之际，魔必定会来破坏，使行者走火入魔，中途发狂，或误入邪途，以邪为正，从而毁戒谤法，造种种恶业，现在受酷烈花报，死后受堕入金刚无间地狱之果报，释尊怜悯这等行者，为其仗自力故，无问自说出辨正禅定中五十重微细魔境的精要来。

末学承蒙三宝加被，有幸拜读到《天华月刊》上刊出之辨魔法要，首楞严经五十重阴魔表解，今特恭录于下，使有缘见闻者一并高举释尊所传辨魔宝镜。于此末法时期坦然赴筵法王城，趋觉证果。

走向佛陀的菩提正道

稽首皈敬三世尊
亦礼楞严诸论主
并诸
护法金刚王菩萨
我等恪遵佛教诫
高悬辨魔慧炬于昏衢
祈能何绥哀救垂加护
法轮转处
人人皆出魔罗网
佛日增辉
普照众生
正法能久住

首楞严经五十重阴魔，是过去、现在十方诸佛一致的教示，一切佛子皆当恭钦顶受！

修持禅定会有种种细魔境现前，行者若不事先认知、熟识，在魔境忽然现前的时候，必定不能认识辨别，往往会以魔为佛，将妄境当作是实证，而成为魔掌中的傀儡，为魔所控制，所以禅定中五十重魔境辨正之法要，行者得之则可破除魔障，成就佛道，失之或不闻不识者，就有走入魔道的危险！

佛魔之辨

一、由因地判定

(一)为利养发心修行者,入地狱邪道。

(二)为名闻发心修行者,入鬼神邪道。

(三)为眷属发心修行者,入畜生邪道。

(四)为嫉妒胜他发心修行者,入修罗邪道。

(五)为得势自在发心修行者,入魔罗邪道。

(六)为得利智捷疾发心修行者,入外道邪道。

此面宝镜奉献给一切佛弟子,作自我省思观照之用。先别问佛要带我们往何处去,但问您自己的发心,不要埋怨佛不灵,没保佑你,但问您自己的因地!

二、由行为及行持判定

(一)破净戒、破正见、破威仪、破正命者,是行邪道。

(二)不相信因果,不奉持五戒十善,毁戒谤法者,是行邪道。

(三)执着见光、见佛、见鬼魂、闻声、捉影者,是行邪道。

(四)贪、嗔、痴、慢、骄傲、自大者,是行邪道。

(五)以凡滥圣,实是凡夫,却以圣人,再来人,解脱者自居者,是行邪道。

此面宝镜奉献给一切佛弟子作为外照之用,协助你辨别邪正与佛魔。

首楞严经五十重阴魔表解

(一)总言色阴十魔境

一、身能出碍者:由观照力,使心精流溢,故能出碍。

二、内彻拾虫者:由心融内彻,故蛲蛔可拾。

三、精魄离合者:承上外溢内彻之力,故神魂互涉,所以有闻。

四、境变佛现者:由上精魄,互为宾主,染此灵悟,故见佛现。

五、空成宝色者:观察过越,逼拶至极,是以虚空,忽现诸色。

六、暗中见物者:由定心澄澈,精光不乱,故于暗中,能见诸物。

七、身同草木者:由定力排并,故四大虚融,烧斫无觉。

八、遍见无碍者:由欣厌日深,净心功极,故十方上下,见无障碍。

九、遥见遥闻者:由观照力,迫心飞出,故多隔见。

十、妄见妄说者:由邪心含魅遭魔,故有妄见妄说。

前九皆明定力,第十始言魔者,以定力欲成,色阴将破,惊动魔魅,故为魔鬼所扰。

(二)色阴十魔表解

名称一	精明外溢,身能出碍
业　因	(一)行者于禅定中功用现前,心光外照,使内身之四大,外境之四大不相密织(密织则不能相容),而呈虚融之状况。 (二)此境,突破了物质与物质之间不相包容的障碍。
现　象	(一)因为自身之四大与外境之四大不相密织,交融无碍,所以行者能够穿墙透壁,无有障碍。 (二)这是在禅定中,心光外照的情况下,暂得的境界,不是圣者的证悟——一证永证。
果　报	(一)破色阴的善祥境界:行者得到此境界时,能够不起自己已经得到证悟的邪心,也不起执着心,不起欣喜心,不起洋洋得意之心。胸怀中毫不在意,就像此境界不曾发生过一样的平静,(您!办得到吗?)那就是色阴将破的吉祥之兆。 (二)入魔的先兆:行者如果贪着此种境界,不知道这是禅定中心光外照,内外四大交融暂得的幻相,而以为自己已经证悟了。如此,今后就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制与掌握,死后,必定沦为魔子魔孙。

果　报	(三)上列(一)(二)是成佛成魔关键性的一念,奉劝一切修行者要好好的省察自己的心念,以免遭受魔害。
名称二	**精明内溢,内彻拾虫**
业　因	(一)行者于禅定中,观照之力功深,心光流溢于自己身内,不复外溢,所以自己的五脏虚融,四肢通透。 (二)此境突破了自(己)身(体)四大密织之物质障碍。
现　象	(一)行者看到自己身体光明逾常,自己身内之物皆能透视无碍。 (二)因自身五脏虚融,所以行者可以将手伸入自己体内,捡拾出自己腹中的大小蛲虫、蛔虫。 (三)这是行者心光内照,自身五脏交融,暂现的境界,不是圣者的证悟——一证永证。
果　报	(一)同上 (二)入魔的先兆:行者如果贪着此境界,不知道这是禅定中心光内彻,自身五脏交融暂得的幻境,而以为自己已经证悟了。如此,今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制与掌握,死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上

名称三	精魄离合,空中闻法
业　因	(一)行者定力增胜使内身、外境虚融。 (二)行者之魂魄(意志精神)能离于本位,再相互组合,互为宾主而圆满成就各种完整的功能。
现　象	(一)行者能于空中,听闻到十方世界敷演秘密了义的说法声。 (二)这是定力功深,使魂魄意志精神离于本位,再相互组合,致使前生听过,熏习过经典所蕴藏之善因种习自动发挥出来,而显现的妄境,于定中暂得如是境界,并非圣者的证悟——一证永证。
果　报	(一)同上。 (二)入魔的先兆:行者如果贪着,欣慕此种境界,不知道这是精魄离合所现的幻境,而自以为已经证得圣果,故能听到十方世界的说法声。如此,今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制、掌握,死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上

名称四	心魂染悟，境变佛现
业　因	(一)行者定力增胜心光照彻十方。 (二)行者心魂受前生听闻《华严经》、《梵网经》、《维摩诘经》等经之熏染，现在于禅定之中，心光发明，一一反映出来。
现　象	(一)行者见十方无情世界，遍作阎浮檀紫金色。 (二)十方世界有情种类，尽化为诸佛如来。 (三)又见毗卢遮那佛端坐在天光台上，千佛围绕，百亿释迦，百亿国土，同时俱现。 (四)这是行者之心魂受前生听闻佛经之熏染，现在于禅定中一一显现之幻境，并不是圣者的证悟——一证永证。
果　报	(一)同上 (二)入魔的先兆：行者贪着此种境界，不知道这是心魂受到前生听闻佛经之熏染所显现之幻境，而自以为已经证得圣果，故有上述之圣境。如此，行者今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制、掌握，死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上。
名称五	定力逾分，空成宝色
业　因	(一)行者于禅定中，未能保持定慧均等的状况，在定力胜于慧力的情况下，产生“空变”，虚空幻现成百宝颜色。

现　象	(一)行者见十方虚空成七宝色或百宝色。 (二)虽然同时各各遍满,而且青黄赤白各种颜色,各各纯现,但相互之间,不相留滞隔碍。 (三)这是修习禅定时,定力胜于慧力,十方虚空所幻现的景象,行者于定中暂得如是境界,并不是圣者的证梧——一证永证。
果　报	(一)同上。 (二)入魔的先兆:行者贪着此种境界,不知道这是定力逼迫,产生空变所现的幻境。如此,行者今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制、掌握,死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上。
名称六	**心光凝定,暗中见物**
业　因	(一)行者"定慧均等"的禅定功夫,使心光凝定,不为明暗所动乱。
现　象	(一)能于暗室中看见种种东西(非室内原来摆设之东西),和白天看东西一样分明,而暗室中原有之摆设,也不消灭,同时看得清清楚楚。 (二)这是禅定中,心光凝定细密,见亦精明,所以能洞见幽暗中的一一切景象(如幽冥鬼魂等),暂时如是,并不是圣者一证永证的佛眼、法眼、慧眼、天眼。

果　报	(一)同上。 (二)入魔的先兆:行者贪着此种境界,不知道这是禅定中,心光凝定细密,见精亦明,所以能洞视幽暗中的景象,而以为自己已经证得圣果,故有上述的圣境。如此,行者今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制、掌握,死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上。
名称七	**四大排遣,身同草木**
业　因	(一)行者于禅定中,反闻功胜,内身外境,无不虚融,所以一切尘境消灭,自身四大排遣,无有知觉。
现　象	(一)行者自身如同草木,虽经火烧,刀斫,无有知觉。 (二)以火烧灼其身,不能变热;以刀割节其肉,也和削木头一样没有痛觉。 (三)这是禅定中,色尘消散,四大排遣所暂时得到的境界,不是圣者的证悟——一证永证。
果　报	(一)同上 (二)入魔的先兆:行者贪着此种境界,不知道这是禅定中色尘消散,四大排遣所现的境界。而以为自己已经证悟了,所以火不能烧,刀不能伤。如此,行者今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制、掌握,死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上。

名称八	凝想化相,遍见无碍
业　因	(一)行者于禅定中,深入空境,诸妄不生,成就身心清净,净极光通,因此,同居土中,净秽国土,遍见无碍。 (二)行者平日闻诸经教或说净土、秽土,起欣净厌秽之心,想久熏习成种,今于定中,反闻逼极,心光所灼,故悉发现。
现　象	(一)行者见大地十方山河皆成佛国,具足七宝,光明遍照。 (二)又见恒河沙诸佛如来遍满空界,楼殿华丽。 (三)下见地狱,上观天宫,无有障碍。 (四)这是平日熏闻经教,凝想化现的境界,暂得如此,并不是圣者的证悟——一证永证。
果　报	(一)同上 (二)入魔的先兆:行者执着此境界,不知道这是平日听闻经教,熏习成种,今于定中自心凝想化现之境界,而以为是自己已经证得圣果,故有此圣境。如此,行者今生就要受到自己的心魔和天魔、鬼神等外魔的迷乱、控制、掌握,死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上。

名称九	迫心飞出，遥见遥闻
业　因	(一)行者进入深远之禅定，超越色尘之障碍。 (二)行者禅定迫心，迫到极处，心光飞出，故能于黑暗中，见到、听到遥远之处的景物和音声。
现　象	(一)行者能见到远方之市井街巷，亲族眷属，或听到他们的言语对话。 (二)这是禅定中暂得的境界，不是圣者一证永证之佛眼、法眼、慧眼、天眼、天耳之神通。
果　报	(一)同上 (二)入魔的先兆：行者执着此境，以为自己已经证得天眼、天耳等神通，而不知道这是禅定中暂得的境界。因此着了心魔，也给天魔、鬼神等外魔可乘之机，所以行者今生就要受到酷烈的魔害，死后必定沦为魔子魔孙。 (三)同上
名称十	含魅遭魔，妄见妄说
业　因	(一)行者定力到至精至极之处，色阴将破，魔界(宫)震裂，魔心动怨，故来扰乱。 (二)行人防心不密，领受妄境或邪种含藏于心，定中发现；或遭天魔入其心腹，故有妄见妄说。

现　象	(一)行人于定中防心不密,或邪种含藏于心,定中发现,故而妄见善知识,其形体无端变迁改移,或变佛身,或化菩萨,或现天龙,鬼神,男女等像。 (二)魔入行人之心腹,发其狂慧,使行人无端说法,通达无边妙义,然此为魔力所加持,暂得之境界,并非是圣者真实心开之证悟——一证永证。
果　报	(一)同上。 (二)入魔的先兆:行者贪着此境界,不知道这是自心妄见,也不知道这是魔附着于心腹,以其魔力加持而得之虚幻境界,以为这是自己已经证果的圣境。如此,行者今生就要受到自己心魔和外在诸魔,鬼神之祸害,死后必定沦为魔子魔孙,无可挽救。(三)同上。

以上是禅定中(色阴未破)的神通变化自在之魔境。

当您知道成佛成魔,完全在于修行者一念之邪正时,您认为修行者"入魔发狂"其过在谁呢?

在上述的境界中,行者能于定中见佛、闻声、见光、见鬼魅。甚至穿墙而过,透视人体,遥视远方(一视千里)听人所不能听,见人所不能见……您!羡慕已极吗?但是,这是极危险的一刻,也是成佛成魔的一刹那。如果有一点点执着、喜

悦,或是以为自己已经证悟,而得意炫耀的话,此人便已为心魔或天魔、鬼神所附着。由于魔力的加持,会给行者前所未有的境界与甜头,如十方国土历历在目,佛身金光闪耀、天宫、地狱无不彻见,或感觉到自己的神(魔)通力增强,或能看(听)得更远……这一切都是魔的神通力在加持,其目的在于使行者愈来愈贪着,愈陷愈深,终至无法自拔,而为其利用、控制。

(三)总言受阴十魔境

一、内抑过分,发无穷悲;不能以正慧觉照悔悟,则有悲魔入心。

二、感激太过,生无限勇;不能以正慧觉照悔悟,则有狂魔入心。

三、智力衰微,定多沉忆;不能以正慧观照悔悟,则有忆魔入心。

四、慧强定弱,言行狂狷;不能以正慧观照悔悟,则有下劣易知足魔入心。

五、滞于色受二阴之间,历险生忧;不能以正慧观照悔悟,则有常忧愁魔入心。

六、觉得轻安,生无限喜;不能以正慧观照悔悟,则有好喜乐魔入心。

七、以见胜,生大我慢;不能以正慧观照悔悟,则有大我慢魔入心。

八、以轻清,自生满足;不能以正慧观照悔悟,则有好轻清魔入心。

九、以着空,因而毁戒;不能以正慧观照悔悟,则有空魔入心。

十、以着有,由是放恣淫欲;不能以正慧观照悔悟,则有欲魔入心。

(四)受阴十魔表解

名称一	抑责逾分,悲魔入心
业　因	(一)行人进修禅定时,在色阴已破,受阴未破之中,得大光耀,十方洞开,无复幽暗,身心显现,得"佛心即是我妙觉明心"之相似证。 (二)此时行者仍为受阴所覆,因此虽见佛心,但未能发挥自在作用。 (三)故行者起心自责:"既悟我心佛心,一心无二心,我性众生性,一性无二性,心佛众生,其性原同,何不及早发心度生,令其早悟本具佛性,而使众生枉受轮回的痛苦!"
现　象	(一)行人如此过分自责自己,悲悯众生,忽于有众生之处发大悲心,悲哀不已,如是乃至见到蚊虫(虻),如同父母见到赤子一般,生极深的怜悯之心,甚至不知不觉的流泪不已。 (二)这是行人过度的抑责摧伤所成的悲境,不是圣人实证同体大悲的境界。

果　报	(一)若能速悟,这是自己自责过度所生之悲境,而提起正念,止观并进,日久悲境自然消歇,则能不受魔害,无有过咎。 (二)如果自以为这就是佛所证得"同体大悲"之境界,而悲悯不止;则有悲魔入其心腑,见人见物就生悲心,啼泣不止,以致失去正受,生起邪受,现生沦为魔眷,为魔所摄,受魔支配,道业定当从此沦堕,魔福享尽,堕入阿鼻地狱,受无量苦。
名称二	**扬己齐佛,狂魔入心**
业　因	(一)行者于禅定中,见色阴已尽,受阴现前,露出一种虚明的境界,看见诸佛之心,如明境现像,亲证己心和诸佛同体,因此心生感激。
现　象	(一)由于过分的感激,所以生出无限的勇气,其心非常的猛利,其志要等齐诸佛。因此,行者自己宣说:"诸佛修成佛位,要经过三大阿僧祇劫修福修慧,我今一念不生即如如佛,故能于一生中,超越三祇修证,即身成佛。" (二)这是用功过急,欲求凌跨佛乘,狂妄自大所致,非圣人的实证境界。

果　报	(一)若能觉悟此非圣人的实证境界而不迷惑,则能渐悟渐止,日久其自大之念自然消歇,还复正念正定,则无过咎。 (二)如果自以为这是圣者的证境,则有狂魔入其心腑,控制其神识,因此逢人便夸自己最高最大,贡高我慢无有伦比,甚至狂妄地认为自己是“佛中之佛。”为什么呢?因为诸佛都要经过三大阿僧祇劫的修证,怎能跟他这种“一念顿超,即身成佛”之佛相比呢? (三)这种狂魔的附体的人,也会有“一切众生,不悟本来是佛,哪里能知道我的证境?”之心念,因而鄙视一切众生。如此便会失去正定正受,现在沦为魔眷,起诸邪见,从此沦堕,终堕阿鼻地狱。
名称三	**定多沉忆,忆魔入心**
业　因	(一)行者于色阴已尽之定境中,定多慧少,未能照破受阴,向前无新证之境,退归则色阴已破,因此堕于色受两阴之间,进退不得。
现　象	(一)行者在此进退两难之际,于一切时,一切处,都在沉静其心,忆念此两难之境的枯竭之中,不致散乱,以为沉忆既久,必有所得,且自以为这是勤勇无间的精进之相。 (二)这种进退维谷之境,是行者偏用定力,无有智慧相资的过失,非圣人所证前后坐断,中亦不立之圣境。

果　报	（一）若能及早觉悟这是修习禅定时，定多慧少所生的偏失，而舍弃沉忆，提起正念，使定慧均等，则能不受魔害，无有过咎。 （二）如果自以为这是圣者的实证，则有忆魔乘机入其心腑，控制其神识，日夜撮取其心，悬挂一处，使行者迷执于沉忆，而失去正定正受，现在沦为魔眷，终堕阿鼻地狱。
名称四	**慧多狂猖，下劣易知足魔入心**
业　因	（一）行者在进修禅定之时，未能定慧均等，慧多定少，所以观智过于猛利。 （二）在此色阴已尽，受阴现前的禅定中，见到"心佛一如，自性本来是佛"的胜境，而常怀于心。
现　象	（一）行者由于常常把"心佛一如，自性本来是佛"的念头，放于心中，产生过于尊重己灵的现象，所以以为自己就是"卢舍那佛"（报身佛）。 （二）这是用心偏僻，定力微弱，忘失审察自己分位的定力，一味的过度的自信"自己身中，自有如来知见"，何必再借种种修行才能成佛。由此执着于自性是佛的顿悟，而妨碍了实证实修。非是圣者的证境。

果　报	(一)若能觉悟佛性虽现,但未得受用,仅属定中暂现之境界而已,非为圣人之实证,仍然进修本定,则能不受魔害,无有过咎。 (二)如果认为这是圣者的证悟,而以卢舍那佛自任,就会有下劣易知足魔入其心腑,控制其神识,见人便言"我已证得无上菩提,第一义谛之理。"由此心随魔变,失去正定正受,现生沦为魔眷,终堕阿鼻地狱。
名称五	**历险生扰,常忧愁魔入心**
业　因	(一)行者修习禅定时,色阴已消,受阴现前,虽见佛心,未得受用,堕于色受二阴之间。 (二)此时行者经历遍览前后二边际相,无所用心,进退维艰,自生怖畏恐惧。
现　象	(一)行者忽然心生无尽的忧愁,如坐铁床,如饮毒药,不愿求生,但愿求死,甚至请求他人,结束自己的生命,以便早得解脱。 (二)这是有心修行,但是恐惧过甚失去智慧观照之力,所产生的忧境,不是圣者的实证境界。 注:人在情绪低落、忧愁时,也会有常忧愁魔缠身,行者了知果报(二)之情境,便能看到促成人类自杀的那只无形的魔手。

果　报	(一)若能觉悟这不是圣者证悟，只是修行时定多慧少，对当前的境界失去观照之力，以致过分的恐惧，而改过忘忧，自可复归本修，则能不受魔害，无有过咎。 (二)如果自以为这是圣者的证境，以舍命为解脱，就会有常忧愁魔乘机入其心腑，控制其神识，增加其忧愁，乃至令行者手执刀剑，自割身肉，希望舍寿速死，早取解脱。(见现象注) (三)其轻微者，常怀忧愁厌世之念，自己遁入山林，逃避现实，不愿见人。从此失去正念正受，妄起邪见，现生沦为魔眷，终堕阿鼻地狱。
名称六	**轻安生喜，好喜乐魔入心**
业　因	(一)行者进修禅定的时候，见色阴已消，无有质碍，十方洞开，得大光耀，受阴现前，心地虚明，清净不染，身心安稳。
现　象	(一)行者处此一尘不染，恒常清净的境界，心安稳后，忽然自有无限欢喜之心生起，不能自止。 (二)这是定心成就，暂发的轻安之境，不是圣人的实证境界。

果　报	(一)若能觉悟这非是圣者的证语，而是定心成就暂得的轻安喜乐之现象，而舍喜不受，继续观照，力求定慧均等，则能不受魔害，无有过咎。 (二)如果自以为是圣者的证境，而留恋不舍，则有好喜魔乘机潜入其心腑，控制其神识，使他心不由己，见人就笑，纵情五欲，恣意享受；甚至在街头路旁自歌自舞，自以为已得大自在，无碍解脱，从此失去正定正受，妄生邪见，现在沦为魔眷，终堕阿鼻地狱。
名称七	**见胜成慢，大我慢魔入心**
业　因	(一)行者进修禅定时，见色阴消除受阴现前，得大光耀，以为妄尽真现，而自满自高。
现　象	(一)行者因此生大我慢心，乃至七慢俱发。自言："我即是佛，我已得无上涅槃。"甚至自谓自己已超越诸佛，而轻慢十方一切如来。小乘圣者，声闻缘觉，更是不放在眼里。 (二)这是定力胜于慧力之时，只看到自己灵识之尊胜，不知以智慧观照所引起的慢心，非是圣者所证"法性平等"的境界。

果　报	（一）若能以智慧观照，了悟"法性平等，生佛一如"，众生尚不可轻慢，怎能对诸佛圣贤起轻慢心。以此觉慧，挽救狂心。继续自己的正修，则能不受魔害，无有过咎。 （二）如果执迷不悟，自认为这是圣证之境，则有"大我慢魔"乘机入其心腑，控制其神识，让他为所欲为，不礼拜塔庙，摧毁经像。甚至对信施檀越说："自己就是向上真宗，为什么不恭敬自己，反而膜拜那些木石呢?"由此大言不断，贻误无量众生，自造无量罪，教他人造无量罪，从此失去正受，起邪受邪见，现在沦为魔眷，终堕无间地狱。
名称八	**慧安自足，好轻清魔入心**
业　因	（一）行者在进修禅定之中，因色阴既消，受阴现前，离诸粗重染垢，于自心中亲见佛心，忽生无量轻安。
现　象	（一）于无量轻安中，说自己已经成为圣人，得大自在，大无碍，一切莫不随心顺意。 （二）这是禅定中慧力超胜，所获的轻安清净之境，不是圣者的证悟。

果　报	(一)若能觉悟,这是慧力超胜所获离诸粗重染垢,所得的轻安之相,非是圣者的证悟,而继续自己的本修,则能不为魔害,无有过咎。 (二)如果自认为这是圣者的证悟,就会有好轻清魔入其心腑,控制其神识,使行者自谓"功行已满,福慧已足",不再求增进,不肯亲近善知识。终因缺乏闻慧,而未得谓得,未证言证,等到定散命终,受生轮回之相现前时,便诽谤诸佛说:"圣者不再受生,不再轮回"是大谎言,使人听闻之后,受到误导,而谤佛谤法。由此毁谤因缘,断了菩提种,沦为魔侣,终堕无间(阿鼻)地狱。
名称九	**着空毁戒,空魔入心**
业　因	(一)行者进修禅定之时,色阴已消,受阴现前,于明悟中,十方洞开,豁然无碍,观受阴虚明之性,廓尔现前,无法可得。
现　象	(一)行者处于此虚质无碍,明净无物之中,忽然生起断灭之见,认为人死断灭,既无因果,亦无轮回,是以上无佛道可求,下无众生可度,入于断灭之空境。 (二)这是定心过于沉没,失于慧照观察,所现之断灭空境,不是圣人实证的真空境界。

果　报	（一）若能觉悟这是定心沉没，失去慧照观察，所产生断灭之空境，不是圣人所证第一义空之境界，速提正慧观照，继续本修，则能不为魔害，无有过咎。 （二）如果自以为这是圣者的证悟，就会有空魔乘机入其心腑，控制其神识，使行人以大乘菩萨自居，毁谤持戒是小乘的行径；又说大乘度生不拘小节，菩萨既悟空理，本无持犯可得，何须持戒。 因此，常在信施檀越之前饮酒食肉，广行淫秽；又因魔力附体的关系，能摄伏在他面前的人，对他这些不轨的行为，不产生怀疑。此人魔鬼入心既久，熏染已深，乃至饮尿食屎，啖食酒肉，净秽俱空，破佛所制的戒律威仪。其言行贻误无量众生，堕入罪恶深渊，失去正定正受，现生沦为魔眷，终堕无间地狱。
名称十	**着有恣淫，欲魔入心**
业　因	（一）行者进修禅定之时，贪昧、执着受阴虚明之境，入心入骨，不肯放舍。
现　象	（一）此时行者心中忽然有无限爱发生，爱极发狂，欲境现前不能自持，便为贪欲所役使，不能自主。 （二）这是定境安顺深入心骨，又无智慧力把持自心，以致随着狂妄欲念误入种种欲境，无法自拔。 （三）此是妙触受用，不是圣者的实证境界。

果　报	（一）若能以正慧观照这不是圣者的证境，而是妙触受用，不生贪恋、执着，继续正修，则能不为魔害，无有过咎。 （二）如果自以为这是圣者的证语，就会有欲魔入其心腑，控制其神识，使其不能自主地向众人宣说："淫欲就是菩提道"。教化诸信士，平等行欲，与其行淫者，名持法子。此人因有魔鬼神力附持的关系，在末法的时候能勾摄凡夫及愚痴众生多至千万。直到魔欲满足，心生厌腻，舍他而去时，他的魔力消失，威德自无，所以被他愚弄的受害者，控诉于国法，使他受到国法的制裁。又因为他妖言惑乱众生，使无量众生因淫欲而堕入地狱的缘故，自己死后要堕入无间地狱，受无量剧苦。

以上是色阴已消，受阴所覆，修定者，禅观和妄想，两相交战所现的十种禅定境界；要之，皆不出受阴之中，"苦、乐、忧、喜、舍"五相。修定者，如果不能明白魔境，了悟正定，则易为魔境所迷，令魔乘机入其心腑，终至沦为魔眷，堕入地狱，受无量苦。

（五）总言想阴十魔境

一、贪求神变妙用，善巧度众，魔眷怪鬼随念而来惑扰行人。行者不能临境生起正念，不贪不着，并且以戒为师，勘验佛魔，则会身陷魔网，随魔潜行淫欲，非毁禁戒，终至戒定慧俱破，生陷魔眷王难（花报），死坠无间地狱（果报）。

二、贪求游戏神通，经历诸刹上，魔眷魃鬼随念而来惑扰

行人。行者不能临境生起正念,不贪不着,并且以戒为师,勘验佛魔,则会身陷魔网,随魔潜行淫欲,非毁禁戒,终至戒定慧俱破,生陷魔眷王难,死后堕无间地狱。

三、贪求契合妙理,吻合妙用,魔眷魅鬼随念而来惑扰行人。行者不能临境生起正念,不贪不着,并且以戒为师,勘验佛魔,则会身陷魔网,随魔潜行淫欲,非毁禁戒,终至戒定慧俱破,生陷魔眷王难,死后堕无间地狱。

四、贪求分析万物根元,魔眷蛊毒鬼,魇魅鬼随随念而来惑扰行人。行者不能临境生起正念,不贪不着,并且以戒为师,勘验佛魔,则会身陷魔网,随魔潜行淫欲,非毁禁戒,终至戒定慧俱破,生陷魔眷王难,死后堕无间地狱。

五、贪求冥合感应,魔眷疠鬼随念而来惑扰行人。行者不能临境生起正念,不贪不着,并且以戒为师,勘验佛魔,则会身陷魔网,随魔潜行淫欲,非毁禁戒,终至戒定慧俱破,生陷魔眷王难,死后堕无间地狱。

六、贪求宿命来源,魔眷大力鬼随念而来惑扰行人。行者不能临境生起正念,不贪不着,并且以戒为师,勘验佛魔,则会身陷魔网,随魔潜行淫欲,非毁禁戒,嗔喜无常,揭人隐私,谤法谤僧,终至戒定慧俱破,生陷魔眷王难,死后堕无间地狱。

七、贪求安静宁谧,魔眷山林、土地、城隍、川岳鬼神,随念而来惑扰行人。行者不能临境生起正念,不贪不着,并且以戒为师,勘验佛魔,则会身陷魔网,随魔潜行淫欲,非毁禁戒,嗔喜无常,揭人隐私,谤法谤僧,终至戒定慧俱破,生陷魔眷王难,死后堕无间地狱。

八、贪求神通之力,魔眷大力精魅灵怪(山精、海精、风精、河精、土精、草木精魅、龙魅、仙魅等),随念而来惑扰行人。行

者临境不能生起正念，不贪不着，并且以戒为师，勘验佛魔，则会身陷魔网，随魔潜行淫欲，非毁禁戒，嗔喜无常，揭人隐私，白衣受僧人礼拜，诽谤禅律，破辱三宝，终至戒定慧俱破，生陷魔眷王难，死堕无间地狱。

九、贪求深空妙境，魔眷金玉芝草，麟凤龟鹤之精灵，随念而来惑扰行人。行者临境不能生起正念，不贪不着，并且以戒为师，勘验佛魔，则会身陷魔网，随魔潜行淫欲，轻贱出家，拨无因果，非毁禁戒，终因戒定慧俱破，而生陷魔眷王难，死堕无间地狱，求出无期。

十、贪求永生不死，天魔及其眷属——役使鬼、啖精气鬼——随念而来惑扰行人。行者临境不能生起正念，不贪不着，并且以戒为师，勘验佛魔，则会身陷魔网，随魔潜行淫欲，拨无修证之事。终因纵淫过度，精血肝脑枯竭而死，堕入无间地狱，求出无期。

(六)想阴十魔表解

名称一	贪求神变善巧，魔眷怪鬼惑扰行人
业　因	(一)行者进修禅定时，以定慧力，于受阴十境现前时，皆能不为所惑，一一透过。在此受阴已消之际，真心周遍法界之本性显露，不再拘局于色身，而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍，虽未证圣位，但得普现诸身相，游历各界，睹佛闻法，亲奉佛旨。 (二)此时行者，于禅定中，对此圆通妙定，所生之一切神变妙用，生起贪爱执着，而勇锐其心志，精进其思维，希望求得神通变化，以便善巧教化众生，广做佛事。

现　象	在行人生起"贪求神变妙用善巧度众"之心时，即是定心不密，欲界天魔认为这是下手的最好时机。 (一)间接魔扰 ㈠天魔派遣其魔眷——怪鬼——飞精附在人的身上，以魔力增长被附体者之邪慧，魔通，并使他能辩才无碍地宣说一些似是而非的佛法。此被魔所附着的人，沦入魔掌而不自知，在突然有了神通和辩才的时候，反而自以为自己已经开悟证得无上涅槃。 ㈡这种为魔所附着，具有邪慧、魔通、辩才和魔力的人，由天魔派遣，随着贪求善巧神变的禅定行者之心念，来到他的面前，大显神通。其形貌须臾万变，或现比丘、帝释天王、妇女，乃至比丘尼身。或于暗室中身有种种光明，有时候敷座说法，有时候放光遍照，有时候现种种殊特的身相，。其目的在使愚迷无智之人，或进修禅定的行者，生起欣羡仰慕佩服之心，而视此着魔人是佛是菩萨现身，对他言无不信，对他的传法也不敢有疑心，完全听受他的教化，至使自己的本修定慧破荡无余。 ㈢为魔所附着者，还喜欢预言吉祥休咎，和一些怪诞反常的事情，或说某处有佛出世，或说某时为世界末日，及某时有水火风刀兵劫难，或战争、饥馑、病疫等灾难，使人心生怖惧，而至弃家逃走；或倾尽资财，竭诚供养，以求消灾脱难。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>㊃魔人以贪欲为本，所以在修禅定时贪求善巧神变，又行者对他信服无疑之时，便说淫欲就是菩提道，进而引诱进修禅定之人潜行男女淫欲之事，毁坏戒法，破佛律仪，使行者戒定慧俱毁，一切修行纳入魔业。（注：这是修行者贪求善变之心，为魔所伺知，因此遭遇到魔难魔扰。魔附于他人身上，大显神通，大演经法，使智慧不足，知见不正之行者对他深信不疑，受其教化，终至戒定慧三学俱破，求升反堕。）
（二）直接着魔
㊀天魔派遣其魔眷——怪鬼——飞精附于进修禅定而贪求善巧神变之人的身上，以其魔力令他发通发慧，神变自在，辩才无碍，宣说经法，此人不觉得自己着魔，反而自以为自己已证得无上涅槃。
㊁如果有人来到这个贪求神变之人（已为魔所附）的面前求法，他便会升座说法，并以其魔通变化成各种身相（如前㊁），说各种似是而非之佛法，使无智辩解之人信服，以为他是菩萨现身而受其教化。
㊂此为魔所附着的人，还喜欢预测各种吉祥灾难之事，情况同前㊂。
㊃魔以贪欲为本，所以被魔附体的人，总是宣说淫欲即是菩提道，是延续佛种不使断绝的方法，并且引诱追随他的徒众妄行男女淫秽之事，从此毁坏清净戒行，破佛律仪。因为戒定慧俱毁，所以一切行持皆是魔业。</td></tr>
</table>

<table>
<tr><td>果　报</td><td>(一)以戒勘验佛魔
㊀《金刚经》云:“若以色见我,以音声求我,是人行邪道,不能见如来。”持戒清净具正知正见之行者,定慧自然深强,所以任何人在他面前示现种种神变,都能不为所惑,把持定力,并以正智观照——佛入灭前教示一切佛子要以戒为师,今此人诱淫毁戒,定是魔王转世,绝非佛菩萨示现,不能信其邪说,受其教化。
㊁行者以戒验定是魔境时,能对此境界淡然处之,不执着、不欣喜、不惊怖,继续自己的本修,则魔于伎俩穷尽之时,魔境自然消散无踪。
㊂进修禅定者,在突然有了神通,开了智慧时,要冷静的省察自己的修证历程,并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己,凡有破戒、贪淫、多欲等现象,即是著魔之征兆,务必严持戒律,勤修忏悔,或诵戒,或称诵诸佛菩萨名号,求佛力加持,方能避免魔害。
(二)魔害酷烈
㊀修习禅定或学佛的人,如果贪求神通变化,容易被怪鬼附身,或遇到被怪鬼所附身的人。自己以魔通邪智惑乱他人,也容易被他人魔通邪智所惑乱,进而破戒行淫,毁佛律仪,也引诱他人破戒行淫毁佛律仪,自他受害,无穷无尽。</td></tr>
</table>

果　报	㈡这是怪鬼年老成魔，受魔驱遣，飞精附于人身，其目的在使修习禅定的人和学佛者，戒定慧俱破，沦为魔眷。在达成目的之后，便心满意足地离去。 ㈢被魔所附的人，在魔力撤除之后，威信神变俱失，他和追随他的弟子们妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，今生要受到国法的制裁（即现世因果之果报），死后堕入无间地狱，受无量苦（真正之果报）。
名称二	**贪求游戏神通，经历诸刹土，魔眷魃鬼惑扰行人**
业　因	（一）行者进修禅定时，以定慧力，于受阴十境现前，皆能不为所惑，一一透过。在此受阴已消之际，真心周遍法界之本性显露，不再拘局于色身，而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍，虽未证圣位，但得普现诸身相，游历各界，睹佛闻法，亲奉佛旨。 （二）此时行者，于禅定中，对于周遍尘刹，放荡自在之游戏神通，生起贪爱执着之心，而振奋其精神思虑，贪求经历各刹土大作佛事。
现　象	进修禅定之人，生起贪求游历广远之游戏神通时，欲界天魔以为这是下手的最好时机。 （一）间接魔扰

现　象	㈠天魔派遣其魔眷——魃鬼——飞精附在人的身上。以魔力增长被附体者之邪慧,使他具有魔通邪力,其无碍之辩才又能滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此被魔所附着之人,沦入魔掌而不自知,在自己突然有了魔通邪力和辩才之时,反而以为自己已经开悟,证得无上涅槃。 ㈡这种为魔所附着,具有邪慧、魔通、辩才和魔力的人,由天魔派遣,随着贪求游戏神通经历诸刹土之禅定行者的心念,来到他的面前,敷座而坐,讲经说法。此魔人自己形貌没有变化,但能以其魔通邪力,使全体听法者,见到自己身坐于宝莲花上,化成紫金光芒,俨然是佛的幻相。愚迷无智的人,得见此相,欢喜不已,叹未曾有,从此尊此魔人为佛为菩萨,身命皈依,信受其教化。 ㈢此魔人还喜欢宣说诸佛应化事迹,将眼前所居之娑婆喻为佛国,说某处某人是佛来转世,某人是某菩萨的化身。魔故意如此说的目的是在迷惑贪求游戏神通,经历游刹土之行者,让他生起遍游尘刹不离当处之心,并迷惑众人误以为他既然能知他人的来历,必定也是佛来转世的,而更加敬仰亲近。 ㈣魔人以贪欲为本,所以在修禅定而贪求游戏神通经历诸刹土之行者等,尊他为佛为菩萨时,便教导他们恣淫纵欲,游逸放荡,破毁佛戒威仪,无有忌惮。追随他的徒众,受魔熏习日深,邪

现　象	见日增,正见日减,终至菩提种智完全消灭断绝,永为魔侣。 (二)直接着魔 ㊀天魔派遣其魔眷魃鬼,飞精附在进修禅定而贪求经历诸刹土之人的身上,使他得魔通邪力,宣说经法,辩才无碍,并自以为已经证得无上涅槃,而不知为魔所附着。 ㊁在他登座说法时,他自己的形貌虽然没有改变,但是他能用他的魔通邪力,使听众产生自己坐在宝莲花上,身上紫金光色的幻见,而以为他是佛是菩萨的化身才能有此境界。因此,一心听受他的教化。 ㊂此魔人还喜欢宣说诸佛应化事迹,情况同前㊂。 ㊃魔以贪欲为本,所以被魔附体之人,总是宣说、赞叹淫欲,并引诱徒众恣淫纵欲,破佛律仪,毁其道业,斫其法身慧命,只完成天魔所附之使命。
果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㊀《金刚经》云:"若以色见我,以音声求我,是人行邪道,不能见如来。"持戒清静,具正知正见之行者,定慧自然深强,所以任何人在他面前示现种种神变,都能不为所惑,把持定力,并以正智观照;佛入灭前教示一切佛子要以戒为师,今此人诱淫毁戒,一定是魔王转世,绝非菩萨示现,不能信其邪说,受其教化。

果　报	㊁行者以戒验定是魔境时，能对此境界淡然处之，不执着、不欣喜、不惊怖，继续自己的本修，则魔于伎俩穷尽时，魔境自然消散无踪。 ㊂进修禅定者，在突然有了神通，开了智慧时，要冷静省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡有破戒，贪淫、多欲等现象，即是着魔的征兆，务必严持戒律，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨名号，以求避免魔害。 (二)魔害酷烈 ㊀修习禅定的人，如果贪求周遍尘刹，放荡自在之游戏神通，容易被魃鬼附身，或遇到被魃鬼附身的人。自己以魔通邪力惑乱他人，也容易被他人的魔通邪力所惑乱，进而破戒行淫，毁佛律仪，也引诱他人破戒行淫，毁佛律仪。 ㊁这是魃鬼年老成魔，受魔驱遣，飞精附于人身，其目的在使修习禅定的人戒定慧俱破，此魔在达到目的的时候，便心满意足地离去。 ㊂被魔所附的人，在魔力撤除之后，邪慧、魔通、威信俱失，他和追随他的弟子们，妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，今生要受到国法的制裁(即现世因果之花报)，死后堕入无间(阿鼻)地狱，受无量苦(真正之果报)。 (三)佛的教示 《楞严经》佛的四种清净明诲中，佛言："我

果　报	灭度后,敕诸菩萨,及阿罗汉,应身生彼末法之中,作种种形,度诸轮转。或作沙门,白衣居士,人王、宰官……终不自言:‘我真菩萨,真阿罗汉。’泄佛密因,……惟除命终,阴有遗付。云何是人,惑乱众生,成大妄语。” 　　转生于末法的佛、菩萨、罗汉都须恪守佛旨,不能泄漏自己的身份。假使有人自称是佛、菩萨、罗汉转世,则已明白地告知众人,他是假的,不是真的。再有不老实修行,而学佛、菩萨、罗汉的应化故事,指出某人是佛、菩萨、罗汉的应身者,更是自欺欺人!学佛之人千万要谨记佛陀的这段教说,才能在魔鬼丛林中,开辟出康庄的菩提正道。
名称三	**贪求契合妙理,魔眷魅鬼惑扰行人**
业　因	(一)行者进修禅定时,以定慧力,于受阴十境现前时,皆能不为所惑,一一透过。在此受阴已消之际,真心周遍法界之本性显露,不再拘局于色身,而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍,虽未证圣位,但得普现诸身相,游历各界,睹佛闻法,亲奉佛旨。 　　(二)行者在定心绵密,圆通妙定现前之时,忽然生起贪爱执着之心。因此,竭力澄寂其精神思虑,求能吻合妙用,豁然开悟,上契佛心,而显下化众生之妙用。

现　象	行者生起贪求契合妙理、吻合妙用之心时，即是定心不密，天魔以为这是下手的最好时机。 (一)间接魔扰 ㈠天魔派遣其魔眷——魅鬼——飞精附在人的身上。以魔力增长被附体者的邪慧、魔通，使他能辩才无碍，滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此被魔所附著的人，沦入魔掌而不自知，在突然有了辩才和魔力的时候，反而以为自己已经证得无上涅槃。 ㈡这种为魔所附著，具有邪慧、魔通、辩才和魔力的人，由天魔派遣，随着贪求契合妙理的禅定行者之心念，来到他的面前，敷座而坐，讲说经法。 ㈢此魔人和听法者，身形没有任何改变，但他能以魔力，让在会的听法人，在未闻法之前，有一种开悟的感觉(幻觉)，或得到能知过去事的宿命通，或得到能知他人心念的他心通，能见到地狱的极苦状况，或能知道人间好坏诸事，或能背诵经文，宣说偈语……愚迷无智之人，得此境界，不知是魔通幻觉，反而欢喜愉悦，叹未曾有，从而尊此魔人为佛为菩萨，身命皈依，受其教化。 ㈣此魔人还喜欢宣说："某佛是先佛，某佛是后佛，其中还有真佛假佛，男佛女佛，菩萨也是如此。"其居心用意是在塑造潜行贪婪淫欲者是男佛，而承顺魔之淫欲者是女佛的假相。其实诸佛

<table>
<tr>
<td>现　象</td>
<td>菩萨皆是大丈夫相,已超越凡俗的男女之形,更无男女淫欲之事。但是愚迷无智,贪求契合妙理、吻合妙用之人,因见魔人好像能令自己得到开悟,知宿命,且能背诵经文,宣说偈语,乃至见到地狱种种苦相(此皆魔力所致),所以信其邪说,以邪为正,将妄作真,舍弃本有之禅定修心,堕入魔鬼之邪说罗网之中。
㊄魔以贪欲为本,所以在修禅定而贪契合妙理,吻合妙用诸人等,尊他为佛为菩萨时,便渐渐显露出贪婪多淫的本性。因此,常常赞叹男女淫欲之事,还说男女淫欲即是延续佛种,使不断灭沙门;并且暗地里教导亲近他的徒众恣淫纵欲,游逸放荡。使令他们破毁净戒律仪,无有忌惮,终因戒定慧俱毁,而生陷魔眷王难,死堕无间地狱。
(二)直接着魔
㊀天魔派遣其魔眷——魅鬼——飞精附在进修禅定而贪求契合妙理、吻合妙用之人的身上,使他得邪慧、魔通和辩才,能滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此人魔鬼附体而不自知,反而以为自己已经证得无上的涅槃。
㊁在他登座说法时,自己和听法者的身形虽然没有改变,但他能以魔力,使在会的闻法的人,在未听法之前,有一种自然开悟的幻觉……余同前㊂㊃㊄。</td>
</tr>
</table>

果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㊀《金刚经》云:"若以色见我,以音声求我,是人行邪道,不能见如来。"持戒清净,具正知正见之行者,定慧自然深强,所以任何人在他面前示现种种神变,都能不为所惑,把持定力,并以正智观照。佛入灭前教示一切佛子要"以戒为师",今此人诱淫毁戒,一定是魔王转世,绝非佛菩萨示现,不能信其邪说,受其教化。 ㊁行者以戒验定是魔境时,能对此境界淡然处之,不执着,不欣喜,不惊怖,继续自己的本修,则魔于伎俩穷尽时,魔境自然消散无踪。 ㊂进修禅定者,在突然有了神通,开了智慧时,要冷静地省察自己的修证历程,并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己,凡有破戒、贪淫、多欲等现象,即是着魔的征兆,务必严持戒律,勤修忏悔,或诵戒,或称诵诸佛菩萨名号,以求避免魔害。 (二)魔害酷烈 ㊀进修禅定或学佛的人,如果起了贪求契合妙理、吻合妙用之心念,容易被魅鬼附身,或遇到被魅鬼所附身之人。自己以魔通、邪智惑乱他人,也容易被他人的魔通、邪智所惑乱,进而随魔的脚步,破戒行淫,毁佛律仪;也引诱他人破戒行淫,毁佛律仪,自他受害无穷。

果　报	㈡这是魅鬼年老成魔，受魔驱遣，飞精附于人身，并以魔力、神变惑乱，其目的在使修习禅定之人和学佛者，相信他就是菩萨现身，听受他的教化，终至恣意行淫，戒定慧俱破。此魅鬼在达成目的之后，便心满意足地离去。 ㈢被魔鬼所附着的人，在魔力撤除之后，邪慧、威力、神变全部消失。他和追随他的徒众，坏乱佛法，妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，使他们今生要受到国法的制裁（即现世因果之花报），死后堕入无间（阿鼻）地狱，受无量苦（真正之果报）。
名称四	**贪求分析万物根元，魔眷蛊毒魇魅鬼惑扰行人**
业　因	（一）行者进修禅定时，以定慧力，于受阴十境现前时，皆能不为所惑，一一透过。在此受阴已消之际，真心周遍法界之本性显露，不再拘局于色身，而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍，虽未证圣位，但得普现诸身相，游历各界，睹佛闻法，亲奉佛旨。 （二）于受阴已尽，想阴之微细动相显露时，进修禅定之行者，不知这是六识种子之根本想阴，错谬地认为因动有生，所以此动是为万物之根本。于是生起穷览万物的根本，物性的始终之心。因而奋其精神，竭其心力，贪求分析物理，辨别万物的变化。

<table>
<tr>
<td>现　象</td>
<td>在行者生起“贪求分析万物根元”之心时，即是定心不密，天魔认为这是下手的最好时机。
(一)间接魔扰
㈠天魔派遣其魔眷——蛊毒鬼、魇魅鬼——飞精附在人的身上，以魔力增长被附者的邪慧、魔通，使他能辩才无碍，滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此被魔所附着之人，沦入魔掌而不自知，反而以为自己已经开悟，证得无上涅槃。
㈡这种为魔所附着，具有邪慧、鬼力和辩才的人，由天魔派遣，随着贪求分析万物根元的禅定行者之心念，来到他的面前，敷座而坐，讲经说法。
㈢此魔人，因为魔力所持之故，亦有威严可畏之相，神通摄持之力，能摧伏贪求分析万物根元之行者，让他在未明法之前，即已心悦神服，完全听受其教化。
㈣上着魔人自说，其现前之肉身，具足佛的“性净涅槃”、真性菩提和法身德。又说：“父父子子，递代相传不辍之肉身，便是法身常住不绝；现在所居之地即是佛国，别无清净之佛土，也没有什么觉行圆满的金色佛身。”
㈤此着魔人还常说：“眼耳鼻舌，皆是净土，男女淫根，即是菩提涅槃的真实所在。”愚迷无智之人，为魔所惑，信此淫秽之言，不能冷静地分辨</td>
</tr>
</table>

现　象	此是魔“以染乱净，以凡乱圣，以生灭因为不生灭因，以缠缚为解脱，以淫欲为佛性”的邪说，一心认定此魔人即是菩萨现身，而身命皈依，叹未曾有。因此，弟子与师都以肉身相生的鄙贱之事，为万物生化的根元，而暗地里恣意行淫，破佛律仪，坏人定力，使令无量众生，堕入魔道。 (二)直接着魔 ㊀天魔派遣蛊毒鬼、魇魅鬼，飞精附于进修禅定，而“贪求分析万物根元”的行者身上，以其魔力增长被附着者的邪慧、鬼通和辩才，使他能宣说些似是而非的佛法。此人不知自己是魔鬼附身，还以为自己已经开悟，证得无上涅槃。 ㊁有人来到这个为魔鬼所附着，而修习禅定的行者面前求法时，他便敷座而坐，口说经法。由于魔力所持之故，能现威严可畏之相，并以魔的摄持力，使人在未听法时，便已心悦神服，完全听受其教化。 余同前㊃㊄。
果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㊀《金刚经》云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”持戒清净，具正知正见的行者，定慧自然深强，所以任何人在他面前示现种种神变，都能不为所感，把持定力，并以正智观照。佛入灭前教示一切佛子要“以戒为师”，今此人诱淫毁戒，一定是魔王转世，绝非佛菩萨示现，不能信其言说，受其教化。

<table>
<tr><td>果　报</td><td>㈡行者以戒验定是魔境时，能对此境界淡然处之，不执着，不欣喜，不惊怖，继续自己的本修，则魔于伎俩穷尽时，魔境自然消散无踪。
㈢进行禅定者。在突然有了神通，开了智慧时，要冷静地省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡有破戒、贪淫、多欲等现象，即是着魔的征兆，务必严持戒律，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨名号，以求避免魔害。
(二)魔害酷烈
㈠修习禅定或学佛的人，如果起了贪求分析万物根元的心念，容易被蛊毒鬼、魇魅鬼附体，或遇到被蛊毒鬼、魇魅鬼所附体的人；自己以魔力、邪智惑乱他人，也容易为他人的魔力、邪智所惑乱，进而破戒行淫，毁坏律仪，也引诱他人破戒行淫，毁坏律仪，自己他人都受无穷祸害。
㈡这是蛊毒鬼、魇魅鬼，年老成魔，受天魔驱遣，飞精附于人身，其目的在亵渎佛法，混乱真理，使修习禅定的人和学佛者破戒，恣意行淫，而戒定慧俱破，在达到目的之后，便心满意足地离去。
㈢被魔所附的人，在魔力撤除之后，其威严、魔通、完全消失，他和追随他的徒众，坏乱佛法，妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，今生要受到国法的制裁(即现世因果的花报》，死后堕入无间(阿鼻)地狱，受无量苦(真正之果报)。</td></tr>
</table>

名称五	贪求冥合感应,魔眷疠鬼惑扰行人
业　因	(一)行者进修禅定时,以定慧力,于受阴十境现前时,皆能不为所惑,一一透过。 在此受阴已消之际,真心周遍法界的本性显露,不再拘局于色身,而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍,虽未证圣位,但得普现诸身相,游历各界,睹佛闻法,亲奉佛旨。 (二)此时行者圆定发明,圣境现前,但可见而不可即,故心爱这虽离之甚远,但已与之相应之圆定。然此圆定无法求得,只好求诸佛于冥冥中加被,以便感而得之。此念一起,已违正定,故魔得其便!
现　象	行人生起贪求诸佛加被,以感得圆定之心时,天魔认为这是下手的最好时机。 (一)间接魔扰 ㊀天魔派遣其魔眷——疠鬼——飞精附在人的身上,以其魔力增长被附体者的邪慧、魔通,并使他辩才无碍地宣说一些似是而非的佛法。此人为魔所附着而不自知,在突然有了邪慧和辩才的时候,反而以为自己已经开悟,证得无上涅槃。 ㊁这些为魔所附着,具有邪慧、魔通和辩才人的,由魔派遣,随着贪求诸佛加被,以感通圆定的禅定行者的心念,来到他的面前,敷座而坐,为

<table>
<tr><td>现　象</td><td>说冥感显应之法。此人以魔力所持之故，能令听众看到他如百千岁，颇似深修久证之人，因而心生爱染，不能舍离，甘心身为奴仆，倾全力供养衣服、饮食、卧具、汤药，一点都不觉疲乏劳累。此魔人又以魔力，诈现自己是众人的本师、善知识，令人生起法爱之心。以此人、法两种贪爱执着的缘故，两者粘如胶漆，不能分离。此诸人等，以魔人为菩萨，钦崇不已，无法自拔，还赞叹这是未曾有的殊胜聚会。
㊂此魔人还喜好口出妖言，惑乱行者，常常别有用心地顺应听众的心理，说："我在前世某一生中，先度某人。那时他是我的爱妾或是兄弟，今日又来相会，亦是夙生前缘，要度他同归某某世界，供养某佛。或说："另有大光明天(实是魔境)，佛(实是魔王)就住在那里，那是一切如来休止居住之处。"愚迷无智的人，信此虚妄欺狂之言，遗失本修之心，顺从魔教，迷不知返。
㊃魔人以贪欲为本，所以在修习禅定而贪求诸佛加被，感得圆定诸人等，尊他为佛为菩萨，信其邪说，相亲相近，日熏日染，不辨魔之邪事的时候，便教导他们恣淫纵欲，游逸放荡，于是师与徒众不顺佛教律仪，偷偷地行贪婪淫欲之事，破坏佛教戒律，无有忌惮。
(二)直接着魔</td></tr>
</table>

<table>
<tr><td>现　象</td><td>㊀天魔派遣他的魔眷疠鬼，飞精附在修禅定而贪求诸佛加被，以感得圆定之人身上，并以魔力使他得邪慧辩才，让他滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此人为魔所附着而不自知，反而以为自己已经开悟，证得无上涅槃。
㊁在他登座说法之时，能以魔力变现，使听法大众看到他如百千岁，颇似深修久证的人，因而心生爱染，不能舍离，甘心身为奴仆，倾全力供养衣服、饮食、卧具、汤药，一点不觉疲乏劳累……
其余同前㊁㊂㊃。</td></tr>
<tr><td>果　报</td><td>（一）以戒勘验佛魔
㊀《金刚经》云："若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。"持戒清净，具正知正见的行者，定慧自然深强，所以任何人在他面前示现种种神变，都能不为所惑，把持定力，并以正智观照。佛入灭前教示一切佛子要"以戒为师"，今此人诱淫毁戒，定是魔王转世，绝非佛菩萨示现，不能信其邪说，受其教化。
㊁行者以戒验定是魔境时，能对此境界淡然处之，不执着，不欣喜，不惊怖，继续自己的本修，则魔于伎俩穷尽时，魔境自然消散无踪。
㊂进修禅定者，在突然有了神通，开了智慧时，要冷静地省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡有破戒、贪淫、多欲等现象，即是着魔的征兆，务必严持戒律，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨名号，以求避免魔害。</td></tr>
</table>

果　报	(二)魔害酷烈 ㈠修习禅定或学佛的人,如果贪求诸佛加被,以感得圆定,容易被疠鬼附身,或遇到被疠鬼所附身的人。自己以魔力、邪智惑乱他人,也容易为他人的魔力、邪智所惑乱,进而破戒行淫,毁坏律仪,也引诱他人破戒行淫,毁坏律仪,自己他人都受无穷祸害。 ㈡这是疠鬼,年老成魔,受天魔驱遣,飞精附于人身,其目的在亵渎佛法,混乱真理,使修习禅定的人和学佛者破戒,恣意行淫,而戒定慧俱破,在达成目的之后,便心满意足地离去。 ㈢被魔所附的人,在魔力撤除之后,其魔通、邪慧完全消失。他和追随他的徒众,毁坏佛法,妖言惑众,败坏风俗,为害人群的罪业被揭露,今生要受到国法的制裁(现世因果之花报),死后堕入无间(阿鼻)地狱,受无量苦(真正之果报)。
名称六	**贪求安静宁谧,魔眷大力鬼惑扰行人**
业　因	(一)行者进修禅定时,以定慧力,于受阴十境现前时,皆能不为所惑,一一透过。在此受阴已消之际,真心周遍法界的本性显露,不再拘局于色身,而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍,虽未证圣位,但得普现诸身相,游历各界,睹佛闻法,亲奉佛旨。 (二)此时行者圆定发明,起心爱着,欲求深入定境,故克责自己,辛苦勤求,乐住于阴隐寂静之处,以免散乱,妨害圆定。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>禅定中，不容起心动念，一有贪求，便是定心不密，在行者兴起贪求安静宁谧之心念时，天魔认为这是下手的最好时机。
(一)间接魔扰
㊀天魔派遣其眷属——大力鬼——飞精附着在人的身上，并以魔力增长被附者的邪慧、魔通和辩才，使他能滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此人突然有了魔通和辩才的时候，不知道是被魔附体，反而以为自己已经开悟，证得无上涅槃。
㊁这些为魔所附着，具有邪慧、魔通和辩才的人，由魔派遣，随着贪求静谧的禅定行者的心念，来到他的面前，敷座而坐，讲经说法，并以魔力，使座下的听法人，能知道自己本生所造的业，报尽当受的果报(即未来之事，属贪求谧静；能知过去事，则属贪求宿命)。或在说法的现场告诉某人说："你现在虽然还未死去，但是你已经变作畜生了(本生所造之业果已熟)。"同时以魔力阴敕另一人在其身后踏住，使他不能站立起来。在会大众对他的言说能够当场应验，莫不倾心钦服，完全相信不疑(这是魔显神通，令人起信不疑的伎俩)。如果有人起心动念，魔人也能无误地说出他的心念的缘由。以上所显妄境，都是魔通邪力所持之故，其用心无非在投其所好，使人完全信服而失去正信正念。</td></tr>
</table>

现　象	㊂此魔人为了让人对他起更高的仰佩和信心，于佛陀所制定的戒律、威仪之外，再增加一些诡异的苦行，如拔发熏鼻、投灰卧棘等无意义之行，并以此诽谤比丘不能吃苦耐劳。（天魔破戒、毁谤三宝之始）他也常常借故责咒徒众，以他人之短，显现一己之长；又喜欢揭露他人的隐私，以表示他能知人所不知，且心直口快，毫无忌惮。除此以外，又喜欢宣说未来祸福之事，并能一一应验。这些炫世惑人的勾当，都是鬼通魔力有以致之，贪求静谧以知未来事之人，不能明辨此是魔所诈现的妄境，而随魔的教化，终至正信正定破毁，造无量罪业。 （二）直接着魔 ㊀魔派遣其眷属大力鬼直按附在进修禅定贪求安静宁谧的行者身上，并以魔力使他发通发慧。此人在突然有了邪慧、鬼通、辩才的时候，不知道自己已经着魔，反而以为自己已经开悟，证得无上涅槃。 ㊁此人登座说法时，大显魔力、鬼通，其余同前㊁㊂。
果　报	（一）以戒勘验佛魔 ㊀《金刚经》云："若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。"持戒清净，具正知正见的行者，定慧自然深强，所以任何人在他面前示现种种神变，都能不为所惑，把持定力，并以正智观照。佛人灭前教示一切佛子要"以戒为师"，今此人诱淫毁戒，定是魔王转世，绝非佛菩萨示现，不能信其邪说，受其教化。

果　报	㊁行者以戒验定是魔境时，能对此境界淡然处之，不执着，不欣喜，不惊怖，继续自己的本修，则魔于伎俩穷尽时，魔境自然消散无踪。 ㊂进修禅定者，在突然有了神通，开了智慧时，要冷静地省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡有破戒、贪淫、多欲等现象，即是着魔的征兆，务必严持净戒，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨圣号，以求避免魔害。 (二)魔害酷烈 ㊀进修禅定的人，如果起了贪求安静宁谧之心时，容易被大力鬼所附身，或遇到被大力鬼所附身的人。自己以魔力、邪智惑乱他人，也容易为他人的魔力、邪智所惑乱，进而破戒行淫，毁坏律仪，也引诱他人破戒行淫，毁坏律仪，自己他人都受无穷祸害。 ㊁这是大力鬼，年老成魔，受天魔驱遣，飞精附于人身，其目的在扰乱修习禅定之人的正念正定，而听受邪教，修习邪法，守持邪戒，并学其多嗔造口业的恶习，使行人戒定慧俱破。此魔达到目的之后，便心满意足地离去。 ㊂被魔所附的人，在魔力撤除之后，鬼通、邪慧全失，他和追随他的徒众，坏乱佛法，妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，使他们今生受到国法的制裁(现世因果之花报)，死后堕入无间(阿鼻)地狱，受无量苦(真正之果报)。

名称七	**贪求宿命来源，魔眷山林土地城隍川岳鬼神惑扰行人**
业　因	（一）行者进修禅定时，以定慧力，于受阴十境现前时，皆能不为所惑，一一透过。在此受阴已消之际，真心周遍法界的本性显露，不再拘局于色身，而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍，虽未证圣位，但得普现诸身相，游历各界，睹佛闻法，亲奉佛旨。 （二）行者于禅定之中，见前生事，于是爱知爱见之心增盛，而勤苦研导。他发现宿命之中还有宿命，宿命无穷，所以寻求不已。由此贪求，违背正受，故魔得其便，乘机惑扰。
现　象	在行人生起贪求"宿命来源"的心时，天魔认为是下手的最好时机。 （一）间接魔扰 ㊀天魔派遣其魔眷——山林、土地、城隍、山岳的鬼神——飞精附在人身上，以魔力增长其邪慧、鬼通和辩才，使他能滔滔不绝地说些似是而非的佛法。此被魔所附的人已沦入魔掌还不自知，反而以为自己已经证得无上涅槃。 ㊁这种为魔所附着，具有邪慧、鬼通和辩才的人，由魔派遣，随着贪求宿命来源的禅定行者的心念，来到他的面前，敷座而坐，讲经说法。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>㈢魔人顺其贪求宿命来源之心念，说些阴隐邪惑之事。如能无缘无故地在说法处得大宝珠，以示瑞应，来迷惑禅定行者。魔有时也会变化成畜生，口里衔着宝珠、宝印、宝瓶，简册等奇异宝物给一切贪求宿命来源的人，再附在他身上。有时又诱惑听者，将这些稀世宝物，藏于地穴，人所不能见之处，魔以明月宝珠照之，则幽穴洞明，宝物皆现，以显明珠之宝贵(其实明珠与佛法无关)。众人见状，赞叹是未曾有的奇妙经验。此是魔以奇事奇货投人之所好，以为迷惑引诱无智者的手段。
㈣这个被魔所附的人，为了表现他所修非凡，所以多服食药草，不食人间佳肴，或是每天只吃一粒麻、一粒麦，而其身体形貌不但不羸弱，反而非常的壮硕，这都是受魔力加持的缘故。他又诽谤比丘不修苦行，有时又骂詈徒众，饮食终日，不知精进，以显示他心直口快，无有忌惮。有时又喜说："某地有什么宝藏，某处有十方贤圣潜藏隐居。"随着他去察看的时候，又都能看到奇异的人。大家对这些真实存在的宝物和现象，深信不疑，更加信服此魔人，听受他的教化。
㈤魔以贪欲为本，所以被魔所附着的人，先以欲事引诱破毁行者的戒本。因此，口中宣说淫秽之事，毁破佛教的清净戒律；并与追随他的</td></tr>
</table>

现　象	弟子,一起暗中追求世间的五欲(财、色、名、食、睡)之乐。魔人又以愚行来破禅定行者的慧行,因此,一味的食草食木,盲修瞎炼,做些无益、愚痴、自以为是的精进,令人仿效。魔人又想以扰乱毁破禅定行者的定功,所以有时嗔、有时喜,有时勤,有时怠,行无定数,一味扰乱于人,使人失离本修。 (二)直接着魔 ㊀天魔派遣其魔眷——山林、土地、城隍、川岳的鬼神——飞精附于进修禅定而贪求宿命来源的人的身上,并以魔力增长其邪慧、鬼通和辩才,使他能滔滔不绝地说些似是而非的佛法。此人已沦入魔掌还不自知,反而以为自己已经证得无上涅槃。 ㊁此人登座说法时,好说些阴隐、邪惑之事…… 其余同前㊁㊂㊃㊄。
果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㊀佛陀在入灭前教示一切佛子要"以戒为师"。如果有人好谈诡异玄妙之事,或以特殊的苦行,如刻意地不食人间烟火,断绝人间五味,或投灰卧棘,或日食一麻一麦,食草食木……来显示所修邪道之殊胜,则已不合佛陀中道的教义;再有诱淫毁戒,谤骂比丘,多嗔怒,造口业等,必是魔王转世,绝非佛菩萨应身,应当快速远离,不能信其言说,受其教化。

<table>
<tr>
<td>果　报</td>
<td>㊁行者以戒和佛教中道义，验定是魔境时，能淡然处之，不贪着，不欣喜，不惊怖，继续自己的本修，则魔于伎俩穷尽之时，自然消散无踪。
㊂进修禅定者，在突然有了神通，开了智慧之时，要冷静地省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡有破戒、贪淫、多欲、多嗔、守邪戒等现象，即是着魔的征兆，务必严持戒律，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨名号，以求佛力加持，避免魔害。
(二)魔害酷烈
㊀修习禅定或学佛的人，如果贪求宿命来源，容易被山林、土地、城隍、川岳等鬼神附体，也容易遇到被这类鬼神附体之人。自己以魔力、邪智惑乱他人，也容易为他人的魔力、邪智所惑乱，进而破戒行淫，毁坏律仪，也引诱他人破戒行淫，毁坏律仪，自己他人都受无穷祸害。
㊁这是山林、土地、城隍、川岳的鬼神，年老成魔，受天魔驱遣，飞精附于人身，其目的在扰乱修习禅定的人的正念正定，而听受邪教，修习邪法，守持邪戒，并学其多嗔造口业的恶习，使行人戒定慧俱破。此魔达到目的之后，便心满意足地离去。
㊂被魔所附的人，在魔力撤除之后，鬼通、邪慧全失，他和追随他的弟子，毁坏佛法，妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，今生要受到国法的制裁(即现世因果的花报)，死后堕入无间(阿鼻)地狱，受无量苦(真正之果报)。</td>
</tr>
</table>

名称八	贪求神通力用，魔眷大力精魅灵怪惑扰行人
业　因	(一)行者进修禅定时，以定慧力，于受阴十境现前时，皆能不为所惑，一一透过。 在此受阴已消之际，真心周遍法界的本性显露，不再拘局于色身，而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍，虽未证圣位，但得普现诸身相，游历各界，睹佛闻法，亲奉佛旨。 (二)此时行者，于禅定中，忽然心爱神妙莫测，通达无碍和种种神通变化；不知神通变化，无穷无尽，而立意研究神通变化的根元，贪求神通变化的力用。
现　象	在行者生起"贪求神通力用"之念的时候，天魔认为是下手的最好时机。 (一)间接魔扰 ㈠天魔派遣其魔眷——山精、海精、风精、河精、土精、草木精魅、龙魅、仙魅、怪魅——附在人的身上，以其魔力，增长被附者的邪慧、魔通，并使他辩才无碍地宣说种种似是而非的佛法。此人在突然有了邪慧、魔通和辩才的时候，不知道自己已被妖精鬼魅所附着，反而以为自己已经证得无上涅槃。 ㈡这种为魔所附着，具有邪慧、魔通和辩才的人，由天魔派遣，随着贪求神通力用的禅定行者的心念，来到他的面前，敷座而坐，讲经说法。

现　象	㊂魔人顺其贪求神通力用的心念，示现种种神变： 1.魔人可以手执大火光(此是魔通所现的大火，不是真大火)，并以手撮取火光，分放于所有听众的头上。此时听众头上的火焰高数尺，但毫无灼热难受的感觉，火也不灸伤身体发肤。魔人有时能在水面上行走，就如走在平地上一般，不会下沉。这种水火无伤的妄境，无非是要显示他于水火已得到自在。 2.魔人有时能于虚空中，安坐不动，让众人觉得他好像已经证入空色一如的境界；魔人有时也会进入小瓶或囊袋之中，让人觉得他好像已经证入大小相容之境界；他也会表演穿越墙壁窗户的神异功夫，让人觉得他好像已经证入事事无碍的境界。这些都是魔力所现邪惑妄境，其目的在使听法者对魔人信服不疑，而一心受教。 3.魔虽能于水火、色空、大小、内外得到神变自在，但因欲念未除，身执还在，所以仍然惧怕兵器的伤斫身体。(罗汉内身外境皆空，故得真神变，于水火刀兵皆能自在无碍。魔只能空外境，不能空内身，且复贪忘其内身，故不得真自在，犹惧刀兵也。) 4.魔人因为狂妄覆心，在以神变摄伏听众之后，又自称是佛，居然敢穿着在家人的衣服，受出

现　象	家比丘的礼拜，还大胆地诽谤修禅行者，是冥坐狂参，惟有他这宗门才能顿超生死。且诽谤持戒修身，是装模作样，不得自在，终究不出小乘教义。并以骂詈徒众，讦露他人隐私，来表示他直心无忌的境界。（这些妖言，破辱三宝甚极。盖自称是佛，即是谤佛、辱佛；佛三学已圆，何曾有过毁戒之一言一行！诽谤参禅持律，即是谤法宝，坏法宝；受出家人礼拜，即是辱毁僧宝，古今竟有愚迷无智的众生，甘心为其走，使到处摇旗呐喊，助长魔势，种地狱苗。岂不令人长叹痛惜！） 　　5.此魔人口里还常常宣说，神通变化，自在无碍，以慰抚贪求神变的人；或是以魔通，令人得见佛土，以证实他自己是佛。这些都是魔通、魔力所现种种妄境以迷惑于人，非真实有。 　　6.魔以贪梦淫欲为本，所以为魔所附的人，经常赞叹男女行淫就是使法身常住不绝。他们不但不排斥、抵制这些毁戒的粗恶行为，反而将这种鄙秽猥亵的事，当作是延续佛种的方法。无智之人被其魔通幻境所惑，一心一意地认定他就是佛，随着他的教说，行淫纵欲，终至戒定慧俱破，法身慧命俱殒！ 　　（二）直接着魔 　　㊀天魔派遣他的魔眷——山精、海精、风精、河精、土精、草木精魅、龙魅、仙魅、怪魅——附在修禅定而贪求神通力用之人的身上，并以魔力增长其邪慧、魔通，使他能辩才无碍地、滔

现　象	滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。并且以为自己已经证得无上涅槃，而不知为魔所附着。 ㈡在他登座说法的时候，会现种种的神变——情形同前㈢1.2.3——来迷惑众生。其余同前㈣㈤㈥。
果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㈠佛是六通——天眼、天耳、他心、宿命、神足、漏尽——最圆满，具最大神变之力者。其神通变化，超过上列水火，大小自在、凌空安住的何止千百亿倍。但是他身、口、意恒常清净，即不以神通惑人，也从不毁犯严修清净梵行，他怜悯众生，所以不会以我执为出发点，骄狂自大地讥谤骂詈众生。 ㈡佛在世时，即教诫弟子不要妄显神通。上述魔境，显然已违佛诫，再有诱淫毁戒、自赞毁他、谤法、谤僧、不修口业的言行举止，则已不堪称为是光明磊落的正人君子，哪有资格称为是佛弟子，还僭妄地自称是佛？有理智、有独立思考能力的人，一定能分辨此种人绝对是魔鬼附身，而不是有修有证的人，更不是佛。果能如此冷静分析，自能避免魔扰和魔害。 ㈢进修禅定者，在突然有了神通，开了智慧之时，要冷静地省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡存破戒、贪淫、多欲、多嗔、守邪戒等现象，即是着魔的征兆，务必严持戒律，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨名号，以求佛力加持，避免魔害。

果　报	(二)魔害酷烈 ㊀修习禅定或学佛的人,如果贪求神通力用,容易被精魅灵怪附身,也容易遇到被这类精灵附身之人。自己以魔力,邪智惑乱他人,也容易为他人的魔力、邪智所惑乱,进而破戒行淫,毁坏律仪,也引诱他人破戒行淫,毁坏律仪,自己他人都受无穷祸害。 ㊁这是山精、海精、风精、河精、土精、草木精魅、龙魅、仙魅、怪魅等,年老成魔,受魔驱遣,飞精附于人身,其目的在扰乱修习禅定的人的正念正定,而听受邪教、修习邪法、守持邪戒,并学其多嗔造口业的恶习,使行人戒定慧俱破。此魔达到目的之后,便心满意足地离去。 ㊂被魔所附的人,在魔力撤除之后,鬼通、邪慧全失,他和追随他的弟子,毁坏佛法,妖言惑众,败坏风俗,为害人群的罪业被揭露,今生要受到国法的制裁(现世因果之花报),死后堕入无间(阿鼻)地狱,受无量苦(真正之果报)。
名称九	**贪求深空妙境,魔眷金玉芝草、麟凤龟鹤的精灵惑扰行人**
业　因	(一)行者进修禅定时,以定慧力,于受阴十境现前时,皆能不为所惑,一一透过。在此受阴已消之际,真心周遍法界的本性显露,不再拘局于色身。而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍,虽未证圣位,但得普现诸身相,游历各界,睹佛闻法,亲奉佛旨。

业　因	(二)行者于圆定之中,见一切法相变化不停,无有真实。行者欲求离诸变化之相,故爱入灭,研究变化之性,其性犹如虚空;惟此空不变不化,是故贪求深空妙境。岂知此贪空的心即是招魔的因由。
现　象	在行者生起"贪求深空妙境"的心念时,即是定心不密,天魔认为这是下手的最好时机: (一)间接魔扰 ㊀天魔派遣其眷属——金玉芝草、麟凤龟鹤等精灵——附着在人的身上,以其魔力,增长被附者的邪慧、魔通,并使他辩才无碍地宣说种种似是而非的佛法。此人在突然有了邪慧、魔通和辩才的时候,不知道自己已经被魔鬼精灵所附着,反而以为自己已经证得无上涅槃。 ㊁这种为魔所附着,具有邪慧、魔通和辩才的人,由天魔派遣,随着贪求深空妙境的禅定行者的心念,来到他的面前,敷座而坐,讲经说法。 ㊂魔人顺其贪求深空妙境的心念,说种种空法,并示现种种神变: 1.魔人能于众人之中,以其魔力,忽然空其色身形体,使众人都看不到他,然后又从虚空中突然出现。魔人显示他能于空中存殁,已得自在之异相,以投贪求深空者之所好。 2.魔人有时能以魔力,将色身污秽之身体,变化成清澈透明的琉璃宝。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>3.魔人有时也能使垢污不净的手足,发出栴檀香气。
4.甚至能使自秽不堪的大小便,变化成甜蜜的冰糖。
(以上都是魔力诈现,不是佛的真空妙有的圣境)
㊃魔人为魔所持,所以口出谤法、谤僧之言。有时他说:“何必装模作样,学佛要讲求自在!何必用戒来束缚自身,持守戒律是小乘的行径!”如此邪说,似是而非,动摇人心,使人毁弃戒法。他又看不起出家人,认为出家人未得身空,不如他的教法,能使人当生达到“即色即空、即空即色”的境界。
㊄此魔人口里常说:“世间是无因无果的,哪有因果报应之事?人是一死永灭的,没有所谓的死亡与转生,。即使是圣人的修证,死后也要归于空寂的,因此,根本没有什么凡夫与圣贤的分别。”使人生起既然此身终归于空,若不即时行乐,岂不有负人生的邪思。而魔人前已诽谤戒律,使人不敢守持戒律,因此他可以没有障碍地满足他的私心私欲;又说无因无果,则更可肆无忌惮地行恶,并灭人行善的心,以遂其魔欲,受其支遣。(小心!此拨无因果之邪说妄论,是误导人走入为所欲为,无善无恶,无法无天的境地)
㊅魔人以断灭为空寂,以行欲为无碍。他虽嘴里说空,但仍无法脱离其贪欲的本性,所以其行动处处着有。</td></tr>
</table>

现　象	因此他暗地里苟行贪婪淫欲诸事，受其教化，和他共同行贪淫之事者，名叫持法子，因承受其断灭地，所以也得心空，随和魔语，同说世间无因无果。 (二)直接着魔 ㈠天魔派遣其眷属——金玉芝草、麟凤龟鹤等精灵——附在贪求深空妙境的禅定行者的身上，以魔力增长其邪慧、魔通和辩才，使他能滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此人不知自己已经着魔，反而以为自己证得无上涅槃。 ㈡在他登座说法时，会以邪力魔通现种种的神变——情形同前㈢的1.2.3.4——来迷惑众人。 其余同前㈣㈤㈥。
果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㈠神通不能了生死。佛陀以应身到娑婆世界，为众生留下三藏十二部教典和种种修行法门，其最终目的在使人了生脱死，成就佛道，如果有误以为“得神通是学佛的终极目标”，那真是大错特错。因为佛说：“佛法大海，信为能入，智为能度。神通不能保证行者了生脱死，也不能保证行者不再堕入生死轮回。”更何况现代人常把魔鬼妖精通也混称为神通，您能分辨真假、邪正吗？

果　报	㊁正智慧是学佛者、修行者脱离生死和各种烦恼的干扰，得到究竟自在的保障。如何修得呢？佛说：“因戒生定，因定发慧。”由此可知，毁谤戒法，不持戒法，且教人毁犯戒法者，其相似定，相似慧（当知实是魔定、魔慧）的假相后面，是什么力量（当为魔力）在操纵！有心修行者，可要睁开圆明之慧眼，好好以戒和三法印勘验在您面前口若悬河、大显神通、谤法谤僧、拨无因果者，是何方神圣？ ㊂进修禅定者，在突然有了神通，辩才和智慧的时候，不能贪执、欣喜，要冷静地省察自己的修证历程，并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己，凡有破戒、贪淫、多欲、言行不一、谤佛、谤法、谤僧的现象，或起人一死永灭、世间无因无果等邪见 ，即是着魔的征兆，务必严持净戒，勤修忏悔，或诵戒，或称诵诸佛菩萨圣号，以求佛力加持，避免魔鬼为害。 （二）魔害酷烈 ㊀修习禅定或学佛的人，如果贪求深空妙境，容易被金玉芝草、麟凤龟鹤等精灵附身，也容易遇到被这类精灵所附身的人。自己以魔力、邪智惑乱他人，也容易为他人的魔力、邪智所惑乱，进而破戒行淫，毁坏律仪，也引诱他人破戒行淫，毁坏律仪，自己他人都受无穷祸害。

果　报	㈡这是金玉芝草、麟凤龟鹤受日月精华，千万年不死，年老成为魔魅，受魔驱遣，飞精附于人身，其目的在亵渎佛法，混乱真理，使修习禅定和学佛的人破戒，恣意行淫，而戒定慧俱破，在达成目的之后，便心满意足地离去。 ㈢被魔所附的人，在魔力撤除以后，其邪智、魔通完全消失，他和追随他的徒众，坏乱佛法，妖言惑众，败坏风俗，为害人群的罪业被揭露，今生要受到国法的制裁(现世因果之花报)，死后堕入无间(阿鼻)地狱，受无量苦(真正之果报)。
名称十	**贪求长寿永生，遮文荼啖精气鬼惑扰行人**
业　因	(一)行者进修禅定时，以定慧力，于受阴十境现前时，皆能不为所惑，一一透过。在此受阴已消之际，真心周遍法界的本性显露，不再拘局于色身，而能成就胜用。其意生身上历六十圣位随往无碍，虽未证圣位，但得普现诸身相，游历各界，睹佛闻法，亲奉佛旨。 (二)此时行者于圆定中，见诸法共相有生有灭，迅速无常。而诸法自相，则辗转变易，无有尽时，因而舍无常而贪于常，是名心爱长寿。然诸法自相微密，变化无穷，因此，辛勤穷研几微幻相，想要求得长生永寿之道，以期弃免三界内六道众生有形之分段生死(即四大假合之寿命长短，体质大小的生灭)，而顿入三界外无形的变易生死(以心念的迁变、移易、起灭为生死)，得细相寿命的常住。

现　象	在行人生起贪求长寿永生的心念时，即是定心不密，天魔认为是下手的最好时机： (一)间接魔扰 ㈠天魔派遣其眷属——遮文茶、啖精气鬼——飞精附在人的身上，以其魔力，增长被附者的邪慧、魔力和辩才，使他能滔滔不绝地宣说一些似是而非的经法。被魔所附的人，在突然有了邪慧、魔通和辩才时，不知道自己已经是天魔附体，反而以为自己已经证得无上涅槃。 ㈡这种为魔所附着，具有邪慧、魔通和辩才的人，由天魔派遣，随着贪求长寿永生的禅定行者的心念，来到他的面前，敷座而坐，讲经说法。 ㈢为魔所附着的人，在宣说长寿术之前，会示现种种神变，使人以为他就是佛，而信从归伏。 1.魔人好说各方世界，他能自由往返，没有滞碍，或经历千里之遥，于一瞬间回来，为了证明他往返去来没有阻碍，还能在他方或远处取回信物，以资证明。(这是魔力诈现邪感之相，不是圣者及佛一证永证的神足通。) 2.魔人有时于某处一室之中，两壁相距虽仅有数步之遥，他叫人从东边走到西边，其人急步快走，经年累月，也到达不了对壁。以上是魔现自己能行远若近，又以魔力使人有行近若远之感，其目的在显示自己已超越时空，所以对距离可缩可舒，远近自如；对时间可长可短，无有滞碍。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>㊃在魔人以魔力用神变使人对他起信不疑的时候,说:“十方众生,都是我的孩子;一切诸佛,都是我生的;一切世界,都是我所创造的;我是最初、最元始的根本元佛,是自然而成的佛,不是因为修行才证得的。”(此言拨无修证之事,以毁他人正行)(魔人口说他是一切众生、诸佛、世界的本源,而今犹存,可见其寿命之长,没有人能超过他,使人对他生起稀有难得,难值难遇的心,而当他是真佛现身,一心追随,听受其教化。)
(二)直接着魔
㊀天魔派遣他的魔眷——遮文茶、啖精气鬼——飞精附在贪求长寿永生的禅定行者的身上,以魔力增长他的邪慧、魔通和辩才,使他能滔滔不绝地宣说一些似是而非的佛法。此人不知自己已经天魔附体,反而以为自己已经证得无上涅槃。
㊁在他登座说法的时候,会以邪力、魔通示现种种的神变——情形同前㊂的1.2.其余同前㊃。
㊂天魔直接现身人间,惑扰行人,使人肝脑枯竭而死:
1.天魔有时候可以不用附体于他人,而直接现身于人间,使贪求长寿永生的行者亲眼看见。天魔口里宣说似是而非的佛法,并称他有坚固不坏如金刚的长生不死之术,可以传授给行者,使他永生不死。此言正合贪求长寿者的心意,因而一心追随,听受其教化,迷不知返。</td></tr>
</table>

现　象	2.天魔有时候会现美女身(亦可附在美女身上,以魔力增加其吸引力),引诱迷惑行者,行者以为艳福天降,又自恃身体强壮,所以暗地里和她行男女淫秽之事。由于淫欲过度,不到一年半载的时间,因精气被吸夺殆尽,所以血髓肝脑枯竭而亡。(欲求长寿,贪图证果,听信阴阳采补之说,而行男女双修,性命双修的人,易为天魔及啖精气鬼所乘,在身强体壮的幻觉之后,精气被吸啖消尽,而短命殂死之下场,可为世人的殷鉴明镜,教内教外一切修行人,宜自警之。) 3.为魔所惑的行者,及被魔所附的人,有时又会与魔对话,在别人看来,他好像在自言自语,又语无伦次,像是妖精鬼魅似的。但是追随皈命于他的人,都因天魔之力的迷惑,不知他已是天魔附体,仍然受其教化,盛行贪婪淫欲、败坏风俗、妖言惑众的事,终受国法的制裁。但是这些人因贪淫过度,在未受刑戮之前,就已经因精血干枯而命殒身亡!(喻魔害之酷速!)
果　报	(一)以戒勘验佛魔 ㊀佛本无生死,但他应身于娑婆世界时,仍然要示现有生有死的现象,这就是他以身说法的意境——世间绝对没有不死的色身(肉体)——修行人如果在色身上下功夫,想求得色身永固,寿命延长,那最后的下场是让自己变成一个守尸鬼,报尽仍然要随业流转轮回,生生死死,不得自在。

果　报	㈢末法的时候(现在就是),天魔下降,群魔乱舞,魔通、鬼通、妖精通、魑魅魍魉通,全被称为“神通”。愚痴无智之人,为魔鬼、妖魅所役使而沾沾自喜,到处炫惑。佛弟子应当以三法印和佛戒来勘验它。 1.三法印中,佛首先说:“诸行无常。”既是无常,有生必有死,怎能贪求长寿?又怎会有永生不死的长寿法? 2.佛是离欲清净的,他教化弟子也是要他们远离男女淫欲,修清净梵行,以成就道业,脱离生死的缠缚。而魔是以贪欲为本的,所以在貌似持戒的假相之后,总有美丽的说辞,来掩饰其淫秽破戒的行为。行者遇此境界,千万要提起正念,把持清净戒体,才能免除魔鬼缠身之灾祸。 3.进修禅定者,在突然有了神通、辩才和智慧的时候,不能贪执、欣喜,要冷静地省察自己的修证历程,并以佛陀和圣者的证道轨迹来验定自己,凡有破戒、贪淫、多欲、言行不一、诽谤三宝等现象,或想求长生不死之法时,即是着魔的征兆,务必严持净戒,勤修忏悔,或诵戒,或称诵诸佛菩萨圣号,以求佛力加持,避免魔鬼为害。 (二)魔害酷烈

果　报	㈠修习禅定或学佛的人，如果贪求永生长寿，容易被遮文茶、啖精气鬼附身，也容易遇到被这类魔鬼所附身之人。自己以魔力、邪智惑乱他人，也容易为他人的魔力、邪智所惑乱；进而破戒行淫，毁坏律仪，也引诱他人破戒行淫，毁坏律仪，自他都受无穷的祸害。 ㈡这是隶属四天王管辖的遮文茶（嫉妒女，属夜叉）、啖精气鬼，尚未发护世的善心，所以受天魔驱遣，飞其精灵附于人身，惑扰行人。或利用行者定心虚明，忽起妄念的机会，吸食其精气，以资养魔躯。 ㈢天魔直接现身人间，惑乱行人，口里宣称他有永生不死之术，使人弃正就邪，以坏行人的戒行慧命。 ㈣天魔现美女身，或附了美女身上，引诱行人破戒行淫，终因纵淫过度，未到自己的年岁，或一年半载，就精血肝脑枯竭而死。 ㈤被魔所迷惑或附体的人，在与魔鬼对话时，就像是神经官能症发作的人，在自言自语一般；他因魔力的关系，仍然能摄持追随他的徒众，对他深信不疑。 ㈥在魔力撤除之后，其纵淫贪婪、败坏风俗的秽行被揭露，所以师徒都受到国法的制裁（现世因果之花报），但因精气已被吸食竭尽，所以在未受刑戮之前，其色身早已枯干殂殒（现世因果之花报），其神识则堕入无间地狱，受无量剧苦（真正之果报）。

上述想阴十种魔境，是受阴已尽，为想阴所覆之禅定行者，于圆定心中，妄起贪求之念，天魔及其眷属，得便趁虚而入惑扰行人的状况。凡具正知正见的佛子，欲报佛恩者，皆当恪遵佛陀的教诲，由近而远，由国内而海外，广为宣扬流布禅定中的各种魔境，使众生熟悉、觉知，而能临境不为魔鬼所挠乱、迫害，顺利地超出生死的缠缚。这是一切佛子护法卫教、慈悲度众，责无旁贷的神圣使命！

（七）总言行阴十邪计

修行禅定的人，想阴尽时，进入甚深禅定，凝明精真，妄想消除。十类天魔，不能得便惑扰（无外魔）。但是行者仍未入彻了十二类生生灭之本元由绪（受命之别相），故于定中所见，生起种种邪妄之计执（心魔），而堕入外道种种偏邪的知见之中，迷惑了自己的菩提正常之性。欲求佛果，反堕外道，岂不令人扼腕！这种微细思虑的生灭，实非“失之毫厘，差之千里”一言所能喻。因此，菩萨行者欲树立佛陀正知正见的法幢，欲成就佛果菩提，对此心念上的微细计执、邪妄，及虚无的外道戏论，不能不钻研明判，以成就舍邪归正，自救救人的大业。如果舍此明明白白，一生足以成就的光明大道不行，偏偏另辟险径，待妄计魔境袭来，无法招架，堕入魔窟，则属自作孽，岂是佛之不慈！

今列行阴十邪计的总名，作为表解的开始：

一、初计圆元，堕无因论。

二、计执圆常，堕偏常论。

三、计自他，堕常无常论。

四、计分位，堕有无边论。

五、计知见，堕偏计虚论。

六、计无尽流,堕有相颠倒论。

七、计过去阴,堕无相颠倒论。

八、计现存去灭,堕俱非颠倒论。

九、计后后(最后身)无,堕断灭论。

十、计后后有,堕涅槃论。

以上十种狂解,不出断常空有,前五项属断常,后五项属空有。第一属断见,第二属常见,第三断常双计,第四、第五断常双计充而广之;第六执有,第七执空,第八空有双非,第九推广毕竟断空,第十推广毕竟滞有。若更以空有摄入断常,仍为断常二见而已。

(八)行阴十邪计表解

名称一	妄计圆元,堕本末无因论
业　因	(一)想阴尽 进修禅定的人,能够透过前述想阴十境,或始终不起爱求,或魔来便能觉知,不坏本修,久之想阴境象自破。行者仍然继续精研进修,动念与浮想销除,是名想阴尽。 (二)行阴生相 想阴尽,则影相、妄境不生,梦想消灭,觉明心中,清虚寂静,没有了粗重的五尘影事。因此,性天晴朗,观诸万物,同一体性,无所去取,如明鉴照物,物来影现,无所留滞;物去则空,无有痕迹,不过虚受其照应而已,了无昔日执取、计着的习气。这时惟有纯一不杂的真性,因此,一切众生生灭的根元(总相),披露在其中。 (三)得见生基

业　因	行者得见十二类生生命的同分生基(总相),即无始习气。因为如来藏中本具的种性,若无习气之缘相熏,则无能生之种子起诸现行,是故习气为众生之生基。此生基流光清扰,一念初动,能生十二类身根,是根身转变发机之处。惟因行者之行、识二阴犹在,故不知十二类生各各受命之原由头绪(别相)。 (四)妄起计执 行者想阴破后,分别不起,真精已凝,妄想消灭,是故十类天魔不能得便惑扰。因此,行者得能专精穷研十二类生各各受命的原由头绪。行者从本身类中,生命之元已露者下手研究。观得行阴迁流,是圆明心中的扰动之元,是十二类生生灭的枢机。因行者尚未彻见生死的本源,所以处此行阴妄境时,心中生起计度执着,由是随入外道二无因论中。
现　象	(一)见本无因 ㈠进修禅定的行者,色受想阴已破,行阴现前,所以一切万有的生灭总相显露。行者乘着定中眼根清净八百功德的力量,能观见八万劫内,所有众生,都是随着善恶业行迁流不息,舍生趣(投)生,生生死死,不能自止地轮回不已。但是八万劫以外之一切,则渺冥莫辨, ㈡行者因为观察不到,八万劫以外的事又不能省察这是自己的是见量有限,就妄自生起如下的见解;这些世间,十方一切众生,都是本来无因而自有的。

现　象	(二)见末无因 ㈠行者于一切法,溯本穷源,既以“无因”为一切众生生灭的根元,又见八万劫中,人自然生人(无人生其他物类之事),乌自然生乌,乌鸦不用染,一生下来就是黑的;鹄鸟不用洗,一生下来就是白的,人和天人本来就是竖形而立,畜生本来就是横伏而行。这种种情形,八万劫来没有改变,自然而然的,没有什么因由。 ㈡行者看到八万劫来,众生的生相,没有什么改变,因此,行者就以现前的相况,用以推想未来,审辨过去。行者以有限的观力,观得八万劫前,十二类众生,没有从菩提之因性而生起的,就以本来无因,推知末后亦无因,而起这样的邪计:八万劫前,十二类生,既无菩提前因,焉有菩提后果?所以逢人便说:“今日的一切物象,都是无因自有、无本无末的,尽未来际,亦复如是。”
果　报	(一)由于行者的观力有限,只见八万劫内,众生生死的同分生基,无法彻知众生生灭的个别由绪,于是在生元(本)及现前假相上妄起计执。凡是其观力所未及,闻所未闻,见所未见者,便以无因自己有为断语;又以现前众生的生相未变,而自己以为一切都是自然而然的。因此,渐渐步入外道“无因论”的理念之中。

果　报	(二)此"无因论"者,以为宇宙万有的根本,是冥然无因自生的,一切万有的现象,都是自然的规律;不知道一切善恶都是依业而起的,更不知道人是因持五戒而生,菩提正果是因修道而成。修禅定之行者的思想,因为偏见计执的关系,不知不觉地与这种违理背正的外道邪见——认为一切都是无因自有的——相契。因此,忘失了正遍知觉,惑乱迷失了自己的菩提正觉之性,并且遗留邪见,误导后世众生。其为害正道,斫法身、伤慧命的情况,有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗?
名称二	**妄计圆遍常住,堕心境、四大、七识、想尽遍常论**
业　因	(一)行者想阴破后,分别不起,惟一精真,无诸散乱。行者进入如此凝明精真的禅定境界,妄想已消,十类天魔不能得便惑扰。因此,得以穷究十二类众生受命的原由头绪(别相)。 (二)行者观察行阴幽隐轻清的微细动相,为圆扰群动之元,根尘生灭之本。殊不知此周遍相续,是行阴迁流、生灭之相(无常),而妄起计执,以为这是真正的"圆遍常住"。由于如此的妄计执着,所以堕入外道四种遍常的邪论之中。

现　象	(一)妄计心、境遍常 ㊀行者穷究心(内六识)、境(外六尘)之本元,因不知道心性境性是共相种性,由来共成,皆从因缘所生,不是有什么因由使然,而一味地追求其本元。 ㊁心、境二法,原本浅显,故行者虽得穷究,其见量仅二万劫。行者得见二万劫中,所有众生,生来死去,循环相续。此种生死共相,二万劫来,无稍变更,所以行者推想:内心、外境,虽常分散,而心、境之性未曾变更散失。因此计执心、境是圆遍常住,永恒不变的。 (二)妄计四大遍常 ㊀行者穷究四大(地水火风)之根元,见四大为一切法之种,其体性周遍法界,无来无去。 ㊁行者依此修习,能见四万劫中,一切众生四大和合的身相,虽有生来死去的生灭现象,但四大之体性却恒常不变。因此,妄自计执四大是圆遍常住,永恒不变的。 (三)妄计七识遍常 ㊀行者穷究四大和合的六根,此六根因有末那识执受,所以从无始以来,不散不失。末那(第七识)执持所受之四大,以为我体,处于心识之中,其恒审思量,为众生生死之本元由处,从始至终,其生年最长,无有变更,因此认为末那性恒常(以一生死末那所存的时间而言)。

现　象	㈢行者依此修习，能知八万劫中，一切众生生灭循环，而末那识未曾散失，是故行者认为末那本来常住。如此穷究末那不失之性，而妄自计执末那是圆遍常住，永恒不变的。 (四)妄计想尽遍常 ㈠行者想阴本元已尽之时(不同于平常的一时歇想)，即起了错谬的邪思，他认为：一切生灭的根理在于想，今想已尽，一切生机更无流止运转(即生机已歇)。 ㈢所以行者以为生灭之元的想心，今已永灭，虽未证得不生不灭，而情理之中，自然已成不生灭。即依此邪思，推广不生灭之理，而妄自计执想尽即是圆遍常住，永恒不变。
果　报	(一)上述四种妄计，第一是依缘生法，而妄计"心、境"圆遍恒常；第二是依四大种，而妄计为常；第三是依七识心，而妄计为常；第四是依无明，而妄计为常。以上四种法，本来无常与不常，纯粹是行者妄起计执，故自堕落外道邪见之中。 (二)行者由此计执，忘失正遍知觉，堕入外道圆遍常住中，惑乱迷失了自己的菩提觉性。并且遗留邪见，误导后世众生。其为害正道，斫法身，伤慧命者，有比这种知见、思想的误导，污染还厉害的吗？

果　报	(三)《大智度论》云:"诸法不应执常,不应执无常。"妄执一切法是遍常不变者,则无罪无福,无所伤杀,无缚无解,亦无涅槃;妄执一切法是无常,即是断灭,则无罪福,无增损功业,亦无因缘果报。此皆足以惑乱菩提真性,行者临此细微念头之生灭,佛魔立判之际能不小心谨慎吗?
名称三	**妄计自他,堕常无常双计论**
业　因	(一)行者进入更深之禅定,凝明精真,妄想消除,十类天魔不能得便惑扰。故行者得以穷究十二类生,生死之本元由绪(别相),所以行者细密观察幽清扰动之元。 (二)行者观察行阴,是圆明心中的扰动之元,历自己尚未彻了生命之由绪,故于自己及一切万法人事起了妄执计度的心。因此,失却正遍知觉,堕入外道四颠倒见中(行者自以为想阴已破,生性已灭,故于己计执为常;于他人及一切二边法,因想阴未破,生性未灭,故计执为无常)。
现　象	(一)于自他妄计常无常 ㊀行者观妙明真心,所缘四大种,周遍十方,所以能缘之心,亦遍十方。 ㊁在这甚深禅定之中,六尘粗重影事不起,四大种性湛然,行者不了此四大种湛然之性,乃生死之本元,而计执以为是神妙的我。

现　象	㊂行者以为此“神我”周遍十方，十方众生，在我心中，自生自灭。因“我”周遍不灭，故妄执计度为“遍常”；因众生生灭不已，故于众生妄执计度为“无常” （二）于国土妄计常无常 ㊀行者运心遍观十方恒沙国土，此诸国土随众生业报迁变，皆有坏时。但坏不是十方国土全部坏。行者未能彻了，但见其坏者，便计执为无常种性，见其不坏者，就计执为究竟常住。 ㊁或于一世界中，三禅天以下，为劫坏时火水风三灾起，毁一切有情及器世间，所坏者，计执为无常；四禅天以上，劫所不坏者，便计执为究竟常住。 （三）于心计常无常 行者观察己心，精细微密，犹如微尘流转十方，集聚而成国土，国土有成坏，微尘无成坏，故知我心流转十方，遇缘而成一切众生（心本无相，因境而显）。众生有生灭，我心无生灭、无移改；心虽无生灭，而流转之力，能令所成之身生生灭灭。行者因此计执：我心不坏，故是圆遍常住；从我心中，流出一切生死之法，即是无常。 （四）于五阴计常无常 行者色受想三阴已破，故计执为无常；见行阴流转不息，故计执为遍常。

果　报	（一）由于行者妄自计度自他、依正及色受想行阴等，是常、是无常（在理体上，常属舍断灭而取遍常之邪计边见），由是颠倒妄见，所以之失正遍知觉，堕入外道四颠倒见中，惑乱了自己的菩提正觉之性。并且遗留邪见，误导后世众生。其为害正道，斫法身，伤慧命者，有比这种知见、思想的误导、污染更厉害的吗？ （二）《大智度论》云：诸法不应执常，不应执无常，妄执一切法是遍常不变者，则无罪无福，无所伤杀，无缚无解，亦无涅槃；妄执一切法是无常，即是断灭，则无罪福，无增损功业，亦无因缘果报，此皆足以惑乱菩提真性，行者临此微细念头之生灭，佛魔立判之际，能不小心谨慎吗？
名称四	**妄计分位，堕有边无边论**
业　因	（一）行者进入更深的禅定，凝明精真，妄想消除，十类天魔不能得便惑乱。故行者得以穷究十二类生之生死本元由绪（别相），因此，细密观察幽清扰动之元。 （二）行者观察行阴幽隐轮肖之微细动相，为圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命之由绪，故于一法上起了过去、现在、未来三分位的妄计执着，由此，堕入外道四种有边论中（有边包含有边、有无边，故兼含无边之义）。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>（一）半有边半无边边
行者于禅定中，起如是邪计：生身之本元，从体起用，流转不息，即是现在法。进观过去者，不复再来，未来者，现在不可得，故计执过去、未来为有边际；唯有现在心，念念相继，无有间断，所以计执现在是无边际。
（二）以见闻计有边无边
行者观外境界，于八万劫内，见有众生及一切法；观八万劫外，则冥然无所见。无见闻处，则无界限可分，故妄自计执为无边际；有众生及一切法处，界限分明，故妄自计执为有边际。
（三）于自他计有边无边
行者自谓已破想阴，我心遍知法界，所以妄自计执我心无边际。彼法界一切众生，皆现于我心之中，而我不见彼众生的知性遍于我心，故知彼一切众生之知性不周遍。以彼一切众生知性不周遍故，计执为有边际。
（四）于五阴计有边无边
现前之身，五阴（色受想行识）合成，行者了已破之前阴，计执为有边，于未破之后阴计执为无边。此一直中，五阴有破、有未破，所以计执一身半生半灭。由此妄自计度：世间一切众生，及一切物象，都是一半有边一半无边。</td></tr>
<tr><td>果　报</td><td>于一法妄计有无，自非正见，故失却正遍知觉，随入外道有边无边论中，惑乱自己的菩提真性，并且遗留邪见，误导后世众生。其为害正道，斫法身，伤慧命，有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗？</td></tr>
</table>

名称五	妄计知见，堕遍计虚论
业　因	(一)行者进入甚深禅定，凝明精真，妄想消除，十类天魔不能得便惑扰。行者欲穷究十二类生之生死本元，因此，细密观察幽清扰动之元。 (二)行者观察行阴，中圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命之本元由绪(别相)，故于定中所知所见之动元，妄生计度、执着，因此，堕入外道四种颠倒，不死矫乱，遍计虚无戏论中(不死：不死于一处也。或是或非；不死于是，亦不死于非，故语言滑稽，捉摸不定)。
现　象	(一)八亦矫乱(变恒、生灭、增减、有无) ㈠修习禅定之行者观圆明心中的扰动之元(行阴)，迁变流转，忽生忽灭，故计执为变；见其生灭相续不断，故计执为恒。 ㈡见现前所见之境，计执为生；不见过去之境，故计执为灭。 ㈢见相续之善恶业因，生生不已，故计执为增；见业因正相续中，前业渐渐消殒，故计执为减。 ㈣见一切万物各各相生，故计执为有；见一切万物消亡之处；又计执为无。 ㈤以上八种(变恒、生灭、增减、有无)不死于一处之邪思，实是矫乱妄计，因为一切法，依理观之，实是一法而已；以分别心见之，则见种种差别。此种于生处见有，亡处见无的矫乱计执，与佛经中“亦有亦无”，双遣二边，显中道之义不同。

现　象	㈥此类行人，凡有来问他修证之义者，则答："我今亦生亦灭，亦有亦无，亦增亦减。"以如是模棱两可之二边互相矫乱，使生不成生，灭不成灭；有不成有，无不成无；增不成增，减不成减，令来问者，遗失生灭之章理句义。 (二)惟无矫乱 修习禅定之行者谛观其心，见生心中无灭心，灭心中无生心；乃至增心中无减心，减心中无增心，故曰："互互无"。若生中有灭，则可舍生证灭，今生灭互互无相融之处，故无所证也。所以对一切来问法者，惟答一"无"字，即以无所证为究竟也(此属外道计执四种无的异相计无，非真究竟也)。 (三)惟有矫乱 行者谛观其心，生有生处，灭有灭处，乃至增有增处，减有减处，故云："各各有处"。因有处故，有得证之事。所以对一切来问法者，唯答一"是"字(其意谓：有处，无非是心)，除"是"之外，无所言说。 (四)有无矫乱 行者有无俱见，于一法上双见有无，如一本生二枝，其境分歧，则能观之心亦已昏乱，乱则不一，无有主宰。凡有来问法者，则答言："亦有即是亦无，因为有有，必定有无。"又说："亦无之中不是亦有，因为已无，则不能再有。"如是虚妄断灭之见，加以有无夹杂，是非浑合，一切矫乱，何是何非，无所适从！

果　报	行者因这种虚无矫乱，不死于一处，有无是非混杂的妄自计度，所以失却正遍知觉，堕入外道四种不死于一处颠倒邪见之中，迷惑了自己的菩提真性，并且永遗邪见，误导后世众生。其为害正道，斫法身，伤慧命，有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗？
名称六	**妄计无尽流，堕死后有相颠倒论**
业　因	(一)行者进入甚深禅定，凝明精真，妄想消除，十类天魔不能得便惑扰。行者欲穷究十二类生之生死本元，因此，细密观察幽清扰动之元。 (二)行者观察行阴，是圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命的本元由绪，故于行相续迁变的无尽流中，生起我及我相的虚妄计度。 (三)行者认为色受想，是过去的我相，行阴是现在的我相。又色受想阴已过去，如死后之我相；行阴现在，如生前之我相。 (四)这种于我生起有相的虚妄计度，与外道死后有相之四种计执相同，是故行者堕入死后有相之颠倒论中。
现　象	(一)外道于色受想行四阴起计执 ㊀从“色”阴妄生计度：谓此色身，即我之识性，故坚固保护，令勿散失。此妄自计执色是我。

现　象	㊁从"受"阴妄生计度:谓我识性遍圆,含摄一切。或妄计我大色小,故色在我中,色为我所有。 ㊂从"想"阴妄生计度:谓想心起,则所缘之境亦起;想心灭,则所缘之境亦灭,故境色是随我回旋往复的;或妄计离我有色,色我并生,所以说色属我所有。 ㊃从"行"阴妄生计度:谓此色身生灭变异,相续不断,我亦随于行阴中流转相续。因此生起色大我小之妄计,认为我在色中,故随色流转。 (二)以上四种妄计,是四种外道所执,不是一人同时具有上述四项,这四种外道,都是因见生前有相,而计执死后亦有相。相即是色,我之相,色受想行四阴中,皆具有我相。色相共成八相,生前八相,死后八相,共成十六相。 (三)行者在此行阴未尽之际,谓烦恼无尽,菩提无尽。今烦恼未尽,菩提未圆,是故烦恼、菩提二性并驱。殊不知烦恼、菩提,是对待而起,皆非实法,而计执破色受想,即破烦恼;烦恼破,则菩提生,故烦恼是生前的有相,菩提是死后(烦恼破)的有相,因此成为死后有相论(即人死后,四大分散,人我相空,法我相不空)。

果　报	由于行者有上述种种的妄计执着，所以在五阴之身妄起死后有相之邪思。实则自性中，本无死与不死，亦无相与不相；行者妄自计执，因此亡失正遍知觉，堕入外道死后有相之颠倒论中，惑乱迷失了自己的菩提真性。并且遗留邪见，误导后世众生。其为害正道，斫法身，伤慧命，有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗？
名称七	**妄计过去阴，堕死后无相颠倒论**
业　因	（一）行者进入甚深禅定，凝明精真，妄想消除，十类天魔不能得便惑扰。行者欲穷究十二类生之生死本元，因此，细密观察幽清扰动之元。 （二）行者观察行阴，是圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命之本元由绪，故于先前已破之色受想三阴上妄生计度。 （三）行者认为色受想，阴相已破，现前且无其相，死后焉得有相？由此妄计，故堕入外道死后无相颠倒论中。
现　象	（一）行者于色受想行四阴计无相 ㊀色为身形的生因，今无色（色阴已尽），故身形无生因的处。

<table>
<tr><td>现　象</td><td>㊁想为妄心的系缚处，今无想（想阴已尽），故心无所系缚。
㊂受、心领纳外境，境连缀于心，今无受（受阴已尽），故内心、外境各别，无复连缀。（人的有知，异于草木的无知，乃在于人有受想。）
㊃行者综观色受想三阴之相已消散，纵有现前行阴之生理，而无受想连缀，则无知觉，岂非同于草木？其意是，行阴虽在，无受想之认知感识，谁知其在？因此，行阴有相亦如无相。
（二）行者于身质计无相
㊀行者以为现前之身质既然无相可得，死后焉得有相耶？依此勘辩比较，而得死后无相的定论。如是生前（色受想行）四无相，死后四无相，循环反复，而有八相。（即色受想行四阴中，色法之相，生前四无相，死后四无相，共八相，较前少八我相；前项是计执四阴中各有我相、色相，生前死后，共有十六相）。
㊁行者从现身无相，死后亦无相，由是推知生死是空，涅槃亦是空，即无因，亦无果，一切徒有虚假名字，都无实义。或起如是大邪见：即现前身形是空，将来佛果亦空，转识成智，转生死成涅槃，皆是空，是假名而已。生如是断灭见，豁达空，拨无因果，莽莽荡荡，自招无量祸殃。</td></tr>
</table>

果　报	行者妄自计执色受想行四阴,生前死后无相,即非正觉正见,故忘失正遍知觉,堕入外道,以断灭为究竟,迷惑了自己的菩提正觉之性。这是第七外道,于五阴中创立死后无相之颠倒妄论。并且永遗邪见,误导后世众生。其为害正道,斫法身,伤慧命,有比这种知见、思想的误导、污染更厉害的吗?
名称八	**计现存去灭,堕俱非颠倒论**
业　因	(一)行者进入甚深禅定,凝明精真,妄想清除,十类天魔不能得便惑扰。行者欲穷究十二类生之生死本元,因此,细密观察幽清扰动之元。 (二)行者观察行阴,是圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命的本元由绪(别相),故于现存之行阴,起有相之妄计,于已灭之色受想阴起无相之妄计。 (三)行者于色受想行阴中,计执有,又计执无,故有不成有;计执无,又计执有,故无不成无,是为自体相破!行者如是妄自计执,故忘失正遍知觉,随入外道死后俱非,生起有无俱非,自心颠倒的邪妄知见。
现　象	行者于五阴妄计有无俱非 (一)行者从已灭之色受想,观现前行阴之有,则色受想,名为非有。

现　象	（二）从现前行阴，观已灭色受想之元，则行阴名为非无。 （三）行者依前述邪思，从生前推之于死后，循环研究五阴界，有八种俱非之相：即有、非有、无、不无、生死循环，反复而成八相。行者有此邪见，故随得一种所缘之境时，皆言死后有相无相。 （四）行者又现行阴迁流变化之性，心发通悟，自认为知一即知一切法。并依循前达的邪思推知：一切法有而非有，无而非无。因此，起有、无俱非之颠倒见，以致已灭之虚无，现存之实有，皆失其一定之处所。
果　报	由于行者尚处于行阴未尽，识阴不明的昏懵之际，故有、无俱不可以言语道说；而行者却妄自计执生前非有非无，并且推之死后有无俱非。由是计执，故而忘失正遍知觉，堕入外道死后有无俱非之颠倒邪论中，迷惑了自己的菩提觉性。此是第八外道，于五阴中立有无俱非之颠倒妄论。并且遗留邪见，误导后世众生。其为害正道，斫法身，伤慧命，有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗？
名称九	**妄计后后无堕断灭论**
业　因	（一）行者进入甚深禅定，凝明精真，妄想消除，十类天魔不能得便惑扰。行者欲穷究十二类生之生死本元，因此，细密观察幽清扰动之元。

业　因	（二）行者观察行阴，是圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命之本元由绪，所以妄自计执此身灭（死）后归于无，乃至最后身（后后身）灭，亦归于无。即五阴之身，不论前后身，死后毕竟归于无。 （三）由于如此的妄自计执，故堕入外道七断灭论中。
现　象	行者妄计五阴身死后断灭 （一）行者妄计现在之五阴（色受想行识）身，死后归于断灭。 （二）行者妄计初禅天（已离欲），天中报尽，死后归于断灭。 （三）行者妄计二禅天已（已离苦），此天报尽，死后归于断灭。 （四）行者妄计三禅天具大随顺，身心安稳，得无量乐（报乐），此天报尽，死后归于断灭。 （五）行者妄计四禅天（苦乐双舍），四空天（心色双舍，报舍），此二天，天身报尽，死后归于断灭。 （六）行者由现前人身，而欲界天身，而初禅、二禅、三禅、四禅、四空（天），由是循环，穷尽七种五阴身相之边际，皆与现前之五阴身同，身后毕竟消灭，无复更生，是为三界七种断灭见。

果　报	以上妄计五阴身,死后断灭,不复更生,虽有七种不同之身相,但五阴身实则一身而已;死后断灭,不复更生亦同一邪思。行者因此中任一邪思皆能引发上述之颠倒妄论,亡失正遍知觉,迷惑了自己的菩提觉性,堕入第九外道,于五阴中妄立死后断灭之邪论。并且永遗邪见,误导后世众生。其为害正道,斫法身,伤慧命者,有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗?
名称十	**妄计后后有,堕五涅槃论**
业　因	(一)行者进入甚深禅定,凝明精真,妄想消除,十类天魔不能得便惑扰。行者欲穷究十二类生之生死本元,因此,细密观察幽清扰动之元。 (二)行者观察行阴,是圆明心中的扰动之元。因自己尚未彻了生命之本元由绪,因此,于五阴身尽后,生起另有清净依处之妄计。不但妄计此身尽后,有净依处,乃至最后身尽后,皆有净依处(常乐我净,即涅槃也)。 (三)由于如此的计执,所以亡失正遍知,堕入外道五涅槃论之中。
现　象	五阴中,五现涅槃之妄计 (一)行者以此身死后,生于欲界天,即以为这就是舍妄归真的清净依止之处(涅槃)。

现　象	(二)行者想阴破,圆定发明,初得天眼,远近皆见,内外通明,因此,心生爱慕,遂计此境为胜妙清净之依处(涅槃)。 (三)或以初禅,初离欲苦,性无忧恼,即以初禅天为安净稳妙之依处(涅槃)。 (四)或以二禅,离苦已远,苦心亦离,即以二禅天为安稳净妙之依处。 (五)或以三禅,身心之苦皆离,得报喜悦。大随顺,即以三禅天为安稳净妙之依处。 (六)或以四禅,不仅无苦,亦复无乐,苦乐皆无,三灾(火水风)不到,不受轮回,无生灭性,即以四禅天为安稳净妙之依处。 (七)以上五处(欲界天、初禅、二禅、三禅、四禅),皆是有漏之天,生灭之处,非不生灭处,行者迷而不知,妄作安稳无为,不受轮回之解。如是循环,辗转推求,乃至有五处究竟涅槃,安稳净妙之依处。
果　报	(一)行者本处下界而观上天(上列五处),故皆有安稳净依之相,其实非真涅槃地。然行者迷而不识,于欲界天、初禅、二禅、三禅、四禅天五处,妄自计执有涅槃之相。实则此五相是五阴破后之相,非佛家之究竟涅槃。 (二)由于行者于有漏天,妄自计执为安稳净妙之依处,无有生死轮回,因此,忘失正遍知觉,堕入外道五涅槃论的颠倒妄计之中,迷惑了自己的菩提觉性,且永遗邪见,误导后世众生。其为害正道,斫法身,伤慧命者,有比这种知见、思想的误导、污染还厉害的吗?

上列十项皆是行者行阴与用心交互作用所现的邪计狂解。因为行者迷惑于妄境，以妄境为正常，所以，虽入正受，仍不能思量、辨别境界为是为非，故以迷惑为开悟，执虚妄为真境，并且造下已经证圣位之大妄语，终堕无间地狱。因此，行者于三昧中的见境，无论是正是邪，一概不是贪着，凡有贪执，即迷正念，必成魔境。

上述十种妄境：

(一)第一外道，本末无因论；

(二)第二外道，圆遍常住论；

(三)第三外道，常无常双计论；

(四)第四外道，有边无边论；

(五)第五外道，四颠倒性，不死矫乱，遍计虚无论；

(六)第六外道，立五阴中，死后有相，心颠倒论；

(七)第七外道，立五阴中，死后有相，心颠倒论；

(八)第八外道，立五阴中，死后断灭，心颠倒论；

(九)第九外道，立五阴中，死后断灭，心颠倒论；

(十)第十外道，立五阴中，五现涅槃，心颠倒论。

(九)总言识阴十邪解

行者色受想行四阴已尽，生死的根本已断，得见十方十二类生受命的本元由绪(别相)。此十二类生的生因，皆由无始之一念妄动，执取外境所成，故知十二类生同一体性。惟因识阴未尽，所以虽知此事，但未能了了分明，因此，仍不免计执而起诸邪见狂解。

一、行者计执有因所因之可见，故堕因所固执，娑毗迦罗成其伴侣，生外道种。

二、行者以非能为能，故堕能非能执，魔醯首罗成其伴

侣，生我遍圆种性。

三、行者以非常为常，故堕常非常执，自在天成其伴侣，生颠倒圆满种性。

四、行者以无知为知，故堕知无知执，婆吒、霰尼、(皆是外道)成其伴侣，生颠倒觉知种姓。

五、行者以无生为生，故堕生无生执，迦叶波、婆罗门成其伴侣，生颠倒化无种姓。

六、行者灭有依，依于无依，归于无所归，故堕归无归执，无想天成其伴侣，生断灭种姓。

七、行者坚固自己的身形不舍是贪，而身形幻化无常又非所贪，故堕贪非贪执，阿斯陀仙成其伴侣，生妄延(不应延而延)种姓。

八、行者留滞尘劳，享受欲乐，本是非真，执以为真，故堕真无真执，吒枳迦罗成其伴侣，生天魔种姓。

九、计精应心，即行者计执出世因果为胜，故舍世间因果而证灭修道，并停留于寂灭之化城即心满意足，自谓所作已办，生死已了，不求前进，故堕定性声闻，生缠空种姓。

十、计圆觉心，即行者悟缘起之理时，便以此为究竟涅槃，不再前进，故堕定性辟支，生觉圆明(自了生死)不化圆(不利益众生)种姓。

(十)识阴十邪解表解

名称一	因所因执，娑毗迦罗为伴，生外道种
业　因	(一)行阴尽 进修禅定的人，于行阴境界，始终不起计执，或起计执便能够觉知观照，继续自己的本修，久之，行阴境象自破。

<table>
<tr><td>业　因</td><td>(二)识阴生相
行阴迁流,是世间一切生灭法的根基,是一切众生共同分段(生死)身的生机(总相);今行阴已尽,则受生之理亦尽,生死停歇。因此,扭断六道轮回之路,不复更续牵引受生之因。行者此时内外湛明,六根虚静,不缘外尘,六根不再随着六尘境界奔驰放逸。因根尘不黏,故无能入之根,无所入之尘,已达入无所入之境。
行者因行阴已尽,受生之理已穷,所以能深达十方十二类生受命的根本元由(别相)——由无始一念之妄动,执取外境而成,。此执取之念,是十二类生受命之生因(总相)。行者观此能执所执之本元,实无诸类之相,故知十方十二类生同一体性;但因识阴未破,所以虽知有此事,仍未能了了分明。
(三)妄起邪执
行者虽然已尽色受想行四阴,还成识之本相,但是仍如水初静,昏扰之相尚在,湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中,产生了因所因的邪思狂解,并且自认为这是一种超胜、独到之见解。</td></tr>
<tr><td>现　象</td><td>(一)行者此时六根的隔碍已经消融,在六根迩邻的时候,则六尘合一,十二类生同归一体,故与十方诸类通觉。一切众生同归一觉,所</td></tr>
</table>

现　象	以无人我的隔碍；一切众生觉知的心，既能通达吻合，则万法圆融，成为一识。所谓惟此一识是实，此识能知诸法圆融的元体，为一切产生的本元（因），是色受想行（所因）之归宿。行者因此生起前四阴是幻妄无常，此识阴是真实常住（真常因）的邪见。 （二）行者认为识阴是能生色受想行四阴的因，色受想行四阴，为识阴之所因，所以堕入因所因（有因所因之可见也）的计执、邪见之中。 （三）此种邪见与黄发外道（娑毗迦罗），以“冥谛”为究竟归依处的计执相同，故相感而为伴侣。行者从此迷丧了佛菩提，忘失了无生的正知正见。 （四）娑毗迦罗，亦名黄发外道，观八万劫前，冥然无知，故以冥为谛；八万劫后，一切诸法俱从此生，故计执冥谛为因，一切法为所因。行者之执见与此相同，故相感而为伴党。
果　报	（一）立所得心，堕生外道种姓 行者认为凡夫迷失真常心，依法修行，有真常心可得，今识阴现前，即为所得心；以识阴为修行归真的结果，即是所归果。不知圆通即是无始无终，涅槃亦无去来，无生灭；今有所归（有终），有所得（有生），即与圆通相违远，与涅槃背道而驰，自断佛种，堕入外道种姓之中。

名称二	能非能执,魔醯首罗为伴,生遍圆种
业　因	(一)进修禅定的人,前四阴生灭迁流之相已尽,识阴寂灭之性现前,但仍如水初静,昏扰之相尚在,故湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中,生起能非能的邪见狂解,并且自认为这是一种超胜、独到的见解。
现　象	(一)行者于行阴尽,识阴显露时,揽取寂灭未圆的识阴为自本体(能执)。还认为:尽虚空,遍法界,十二类众生皆从我身中流出(识体为能流出,世界众生为所流出)。即我能生众生,众生不能生我,故我为能,众生为非能。 (二)在识阴将破的时候,实见"我能流出一切众生",是一种过渡的境相,不得以为究竟;但行者妄执此境,故堕入能非能(以非能为能也)之邪见计执中,为摩醯首罗(大自在天、大慢天)之伴侣,迷丧了佛菩提,忘失了绝诸对待的正知正见。 (三)摩醯首罗,居色界顶,诸天之尊。外道所宗,能现无边身,与行者"我能流出一切众生"之邪见计执相同,故相感相伴。
果　报	(一)立能为心,堕生大慢天,或遍圆种姓。行者认为我能为一切众生之因心,我能成一切事果。总之,我为一切众生之心,我能成为一切

果　报	众生之事果，除我之外，一切众生无心，不能成办一切事果，通盘皆以我为能，余皆非能（大我慢）。故与圆通相违远，与涅槃背道而驰，自断佛种，堕入大慢天，我能周遍法界，我能圆具众生之我遍圆种姓之中。
名称三	**常非常执，自在天为伴，生颠倒圆满种**
业　因	（一）进修禅定的人，前四阴生灭迁流之相已尽，识阴寂灭之性现前，但仍如水初静，昏扰之相尚在，故湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中，生起常非常的邪思狂解，并且自认为这是一种超胜、独到的见解。
现　象	（一）行者已将生灭归于寂灭，故以寂灭为所归依处。又怀疑自己的身心，是从寂灭中流出；十方虚空，亦从寂灭生起。故寂灭是一切的出生处，是真常身，是无生灭的。 （二）其实这是行者自处于识阴生灭之中，而早作常住、无生灭之解释。如此，行者不但迷惑不生不灭之真心，也不明白生灭的妄性，因此，安住沉迷在这种迷妄狂解的妄境之中而不自觉。 （三）以识阴为常，常非真学（以非常为常），故堕入常非常之邪见计执中，此计执与自在天魔的计执相同，故成为伴侣。由于行者以生灭为常

现　象	住，故迷丧了佛菩提；不知有真不生灭，故忘失了正知正见（自在天：在欲界顶天，外道计执此天能生一切，为万物之因，是为常，所生者为非常）。
果　报	（一）立因依心，堕生颠倒圆满种姓计执识阴圆满，我之身心皆从此出。即以识阴为所归依（立因依心），立因依心，则有始，故与圆通相违远；在生灭中提早妄计是常住（成妄计果），成妄计果，则有终，故与涅槃背道而驰，自断佛种，堕入识阴圆满，我从彼生的颠倒圆满种姓中。
名称四	**知无知执，婆吒霰尼为伴，生颠倒觉知种**
业　因	（一）进修禅定的人，前四阴生灭迁流之相已尽，识阴寂灭之性现前，但仍如水初静，昏扰之相尚在，故湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中，生起知无知的邪思狂解，并且自认为这是一种超胜独到的见解。
现　象	（一）行者行阴破识阴显露之时，有时计执我能生一切法，有时计执我与一切法都从一处生。总之，一切法都同生一处，故同一体性。因此，他又转而计执有情能知一切物，一切物亦能知有情（同一体故，情与无情感皆有知觉——各各遍知，无所拣择），所以十方草木皆称有情，与人无异。

现　象	（二）行者又认为：十方草木皆是有情，与人无异，所以草木可以为人，人死还为草木。（事实上有情之四大与无情的四大虽同，但有情之性与无情之性各别不同，不可互相回换）。 （三）行者以无情为知，知即无知，故堕知无知执（以无知为知也）之中。这种计执与婆吒、霰尼二种外道认为一切有情、无情皆有知觉之妄相同，故成其伴侣。从此迷丧了佛菩提，忘失了正知正见。
果　报	（一）计圆知心，堕生颠倒觉知种姓行者谬认情与无情皆各有知觉，故名圆知心；以草木为人，人死还成十方草木，故成虚谬果。以草木为人，即是以无知为有知；人死还成草木，又以有知为无知，是颠倒觉知，故离本修圆通日远，与涅槃背道而驰，自断佛种，堕入颠倒觉知种姓之中。
名称五	**生无生执，迦叶波、婆罗门为伴，生颠倒化元种**
业　因	（一）进修禅定之人，前四阴生灭迁流之相已灭，识阴寂灭之性现前，但仍如水初静，昏扰之相尚在，故湛寂之光未能圆照法界。行者虽未尽识阴，但于定中，六根已能互用随顺。此时行者生起生无生的邪思狂解，并且认为这是一种超胜、独到的见解。

现　象	（一）六根是清净四大变化而成，而四大成六根，从始至终之变化相，都在互相中发生；世人只知有六根，不知有四大性，故无执爱。但行者处此六根消磨，四大性发之际，便以为四大（地水火风），能圆化一切，是一切造作的本因，是常住不坏的因而乐求火之光明，水之清净，风之周流。行者各随所见，崇事四大，以身为劳役，修一切苦行，或事奉于火，或崇重于水，妄计事火崇水，可以超出生死。 （二）六根四大，元无二体，于此计执生，生即无生，故堕生无生执（以无生为生也）。而行者事火崇水以求超出生死，与事火外道迦叶波，和苦行外道（婆罗门）之拔发、熏鼻、投灰、裸形等愚行计执相同，故相感而为伴侣。从此迷丧了佛菩提，忘失了正知正见。
果　报	（一）计着崇事，堕生颠倒化元种姓行者计执四大为能生之因，崇事四大，希望得到无生之果；殊不知四大是心外之物，不求自心，而求四大，是为迷心从物，认贼为子。又四大是外缘，非是内因，行者于非因而求因，故是妄求因。四大本非常住，亦非果觉，于非果而冀果。故是冀果。行者以无生为生，于非果妄计果，故离本修圆通日远，与涅槃背道而驰，自断佛种，生于外道颠倒化元（四大本从身心发化，今反自心是从四大发化）种姓中。

名称六	归无归执，无想天为伴，生断灭种
业　因	（一）进修禅定的人，前四阴生灭迁流之相已尽，识阴寂灭之性现前，但仍如水初静，昏扰之相尚在，故湛寂之光未能圆照法界。行者于圆明中，生起归无归的邪思狂解，并且自认为这是一种超胜、独到的见解。
现　象	（一）行者渐破识阴，圆明渐增，于圆明中，见十二类生，皆依地变化而有，虚幻不实。故行者认为：非灭群化之幻法，不得真实之法。因此，欲永灭其所依之内身及外境，再以所灭之处为归依处（此是断灭见）。 （二）行者灭有依，依于无依，归于无所归，是归无归之计执。这种身心俱空之计执与修无想定，伏之识（心空）而生想天，和已得身空（舜若多）之天众相感相应，故成其伴侣，从此迷丧了佛菩提，忘失了正知正见。
果　报	（一）计虚无心，堕生断灭种姓，行者不但认为自己心虚无，而且认为一切群生心皆虚无，是圆虚无心；归依无所归，故成空亡之果。以有结果，故违远圆通，以虚无为果，故背离涅槃，自断佛种，堕入身心俱空，相续已断的断灭种姓中。

名称七	贪非贪执，阿斯陀仙为伴，生妄延种
业　因	（一）进修禅定的人，前四阴生灭迁流之相已尽，识阴寂灭之性现前，但仍如水初静，昏扰之相尚在，故湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中，生起贪非贪的邪思狂解，并且自认为这是一种超胜、独到的见解。
现　象	（一）识阴为各命之本元由绪，一言其常，则无不常，故曰圆常。行者以识阴力为常住，故欲令其色身守固常住，以便与精纯圆满之识阴一样永恒常住——不倾颓，不迁逝。 （二）坚固执着自己的身形不舍是贪，而身形幻化无常，又非所贪，行者由此堕入贪非贪的计执中，而不自知。这是行者不能正观幻化之身常倾常逝，无时停顿，而妄计能常住不灭所生的邪见。 （三）以其坚固身形的因心，故与寿命长远无有伦比的阿斯陀仙相感相应成为伴侣，从此迷丧了佛菩提，忘失了正知正见。
果　报	（一）计固妄固，堕生妄延种姓，寿命本是有限，纵饶延至百千万劫，终归于坏。识暖息连持则为命，三法分散，命成乌有。行者于此妄起坚固身形，延长寿命之计为因心，趣向长远劳苦之果报；故与无始无终的圆通相违远，与不生不灭的涅槃背道而驰，因而堕入外道妄延（不当延而延）种姓中。

名称八	真无真执，吒积迦罗为伴，生天魔种
业　因	（一）进修禅定的人，前四阴生灭迁流之相已尽，识阴寂灭之性现前，但仍如水初静，昏扰之相尚在，故湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中，生起真无真之邪思狂解，并且自认为这是一种超胜、独到的见解。
现　象	（一）行者了知众生之命起于识阴，此际渐破识阴，故知阴必有尽时（即命根尽）。行者惟恐尘世的快乐不能久享，所以却留尘劳，不令其销尽，以饱其乐。 （二）行者因此庄严莲花宫殿，广化七珍宝物，多增美女，纵意恣情，穷奢极欲，以免辜负人生（行者已经沉酣于尘劳烦恼窟中而不自知）。 （三）留滞尘劳，享受欲乐，本是非真，行者执以为真，故堕入真非真的计执中。其广化七珍，以图娱乐，与吒枳迦罗（天魔）变化欲境，自享其乐相同，故成其伴侣，从此迷丧了佛菩提，忘失了正知正见。
果　报	（一）发邪思因，堕生天魔种姓：行者不知识不得真净之乐，而耽尘劳，以欲染为乐（邪思因），是违远本修圆通正定；感最胜之尘身（修禅而不断欲，必落魔道。如自在天魔，依正之超胜，无有过者），是背离涅槃域。行者因此自断佛种，堕入天魔种姓之中。

名称九	计精应心,堕定性声闻,生缠空种
业　因	(一)进修禅定的人,前四阴生灭迁流之相已尽,识阴寂灭之性现前,但仍如水初静,昏扰之相尚在,故湛寂之光未能圆照法界。行者于定境中,以寂灭为究竟,不复前进,并且自认为这是一种超胜、独到的见解。
现　象	(一)行者认为过去四阴有相可见,是粗;识阴无相可见,是精。 (二)又于此粗精之中,分别决择,认为粗者是伪,精者为真。 (三)又认为真伪亦非自然,乃是由因果相酬而成。有为因则酬粗伪果,无为因则酬精真果。 (四)行者因此趣修无为,以舍见苦断集之粗因伪果(即烦恼之染因,感生死之苦果的世间因果),而求证灭修道的精因真果(即证灭修道,证偏真之道果的出世因果)。 (五)此出世因果虽胜,亦是因果,既是因果,不免染污。但行者停留于寂灭的化城,即心满意足,自谓所作已办,生死已了,而不求前进。 (六)行者证得偏真涅槃,即生胜解,而不前进。因此,堕入定性声闻,感得一类以世间法为佛法,不闻真正佛法的无闻僧,和一类未得谓得,以假为真的增上慢人为其伴侣。从此迷丧了佛菩提,忘失了正知正见。

果　报	以此应心，趣于空寂为止境（偏真涅槃）这种以应心为因心，趣寂为果觉的计执，令行者违远本修圆通，与涅槃背道而驰，堕入声闻着空的空寂种姓之中。
名称十	**计圆觉心，堕定性辟支，生觉圆明，不化圆种**
业　因	（一）行者行阴将尽，识性发明，彻见众生受命的本元由绪，圆观十方一切类生，各各周遍，同归识性。 （二）行者在这觉识性中，深研穷究，悟彻缘起之理，并以此为究竟，不复前进，且自认为这是一种超胜、独到这见解。
现　象	（一）彻见众生之本元由缘绪，离诸异见，故曰清净觉明。行者于此觉明识性之中，精勤研究，悟彻缘起随顺诸缘而不变（不知缘起亦非真实），即从此处为究竟涅槃，不复前进。故误堕小乘定性辟支迦罗（缘觉、独觉）之中。 （二）辟支迦罗，此云独觉，又名缘觉，闻佛说因缘性空而悟无生，故名缘觉。于无佛住世时，亦能独宿孤峰，观物的荣枯而自觉悟，故名独觉。进修禅定的行者本修大乘，于此悟彻缘起之理，并以为究竟涅槃之际，误堕小乘而不自知，入与缘觉，独觉相感相应而为伴侣，从此迷丧了佛菩提，忘失了正知正见。

果　报	（一）计圆觉心，堕定性辟支，生觉明圆，不化圆种。行者彻悟缘生之理，仿佛与圆妙觉心相合；既离诸比相，湛然消明，便以此为究竟，不再前进。以有结果，故不圆通；果非真果，故与涅槃背道而驰，堕落于自了生死（觉圆明），不利益众生（不化圆）之小乘缘觉、独觉种姓之中。

以上是进修禅那，未证极果，于识阴中起的十种邪见狂解。行者往往因这十种狂解的迷惑，失却正知见。此十种狂解，是行者于识阴上用心，心阴交会相显之相：如识阴有圆明、圆常、圆精等相，故起圆明、圆常、圆精等心，又若无圆明、圆常、圆精等心，又若无圆明、圆常、圆精等心，则又不知识阴有圆明、圆常、圆精等相，故知此十种狂解，实是心阴交互所现之相。若行者能于识阴上不起心、不动念，任他识阴变现，随现随灭，则不成犯，可以直趣涅槃。

《楞严经》五十重阴魔的辨解，是禅定法门的心要，是楞严的正纲，是十方三世诸佛开悟心地，得无上道的法门，是释迦如来金口所述，也是过去诸佛，从正定中用圆明妙观，分析觉明，所成微细魔事实录。此诸魔事境相，是诸佛从经验中得来，真实不虚，不是任何人刻意思惟、幻想、捏造所能比拟。凡得见闻此法，熟识魔境的人，在魔事现前时，自能分辨佛魔，不被魔境所迷（诱）惑，行者之妄心障垢自然洗除，正见分明，不落邪见。如此，五阴魔境自然销灭，然后以正破邪，如渴销水，所以大魔亦能摧碎。大力鬼神（天魔的走使），亦因主亡而褫丧魂魄，逃逝他方；魑魅魍魉（鬼的走使），又因大力

鬼神逃丧而扫踪灭迹,无复出生。如是降伏诸魔,不须别法,只须认得魔的真面目即可。若真能分辨认识邪魔,则能心目开朗,正道堂堂,不受魔外的干扰引诱,便无枝歧的邪径,迷闷的魔事挠障菩提正道。

依佛教示,末法众生生存的时代特色是:天魔外道、魑魅魍魉、鬼神妖精炽盛于世间,而且邪师登座说法多如恒河之沙。修行人若无金刚择法眼,难免步入歧途。

在此魔外坏乱正法无以复加之际,正信行者千万要提起正念,守护道心;不为财色名利所动摇,不为毁戒随俗的戏论所迷惑,在一两年之内,您一定会看到邪魔的现世因果花报现前,届时大家一定会心服口服的!

南无本师释迦牟尼佛

南无阿弥陀佛

清净明晦章

功德芳名

20000 元者：地藏经横排转入
2000 元者：曾卓中
1000 元者：刘　埂　如海居士合家　曾卓中合家
560 元者：彭忠勤
300 元者：张泳洁　张宪华
200 元者：光　红　郑贤田　盛　云　范福辉合家
周绮玲合家　范志坚合家　利丽华合家
190 元者：黄英林合家　胡国强合家　黄瑞雄合家
150 元者：方毓琪
100 元者：潘应学　徐紫明　佛弟子　朗三宝　杨　航
（姚国强　李月清　姚淑韵）　曾卓中
（姚东明　余晓雯　姚伊俊）　无名氏
黎成万合家　徐紫明合家　刘国正合家
佛弟子合家　梁志雄合家
50 元者：梁凤仪　刘振明　张本贤　郑文丽　丁尹姿
麦志章　王　忠　王运兴　方顺明　王惠兰
方丽婷　叶　颖　悟　轩　无名氏　谭嘉欣
苏燕芬　庄璇刁　陈燕琳　侯凤凤　妙　音
谢心悦　陈翠英夫妇　刘好合家　叶珠合家

黄展龙合家　郑文彬合家　严建国合家
无名氏合家　张敏华合家

40 元者：何　薇　光　红　李　斌　李俊豪　姚华胜
单丽英

34 元者：谢志明

33 元者：谢建仪　李俊锋

30 元者：邓桂玲　农　琨　何建臻　郑淑珠
范柳章夫妇　严于正合家

25 元者：卢坤阳　何婉娇　卢剑雯　卢焯贤　倪少华
陈梅光　无名氏　陈梅先　倪家树　倪梓晋
倪家树合家　倪梓晋合家　倪少华合家

20 元者：周启扬　梁巨成　何寓梓　梁雁仪　梁治平
梁浩然　苏文霞　卫培钰　卫明灿　廖宗添
黎泽伟　吴昕树　林戈平　吴国斌　谢金连
倪家树合家　倪梓晋合家　倪少华合家
佛弟子　佛弟子合家　胡贵全合家

18 元者：林凤颜

16 元者：倪少华　倪志德

10 元者：王少英　周汉瑜　周莉珠　姚华胜　李　斌
单丽英　李俊亮　姚冠红　彭晋苗　郭花秀
李桂平　叶铭雄　叶溢华　叶健能　叶健雄
李　敏　赖永基　刘婧霓　杨卫恒　范文炳
范雅棋　莫嘉雯　无名氏　刘伟明　姚玉珍
刘建甘　邓维珍　张秋明合家　无名氏合家
马学权合家　王少英合家　陈志楷合家

以上合计人民币：32705元，共印5000本。余额转印下版。普为倡印施资、阅读学习、辗转流通者回向偈曰：

愿以此功德，消除宿现业，
增长诸福慧，圆成胜善根。
所有刀兵劫，及与饥馑等，
悉皆尽灭除，人各习礼让。
读诵受持人，辗转流通者，
现眷咸安乐，先亡获超升。
风雨常调顺，人民悉康宁，
法界诸含识，同登无上道。

[General Information]
书名=楞严经・溥　净明晦章・辨魔法要
丛书名=广佛丛书
页数=210
SS号=11353257
出版日期=2004.12
出版社=广东佛教编辑部
中图法分类号=B94
参考文献格式=楞严经・溥　净明晦章・辨魔法要.广东佛教编辑部,2004.12.